

عقيدة الخوارج في مرتكب الكبيرة

الدكتور/ سليمان بن صالح بن عبد العزيز الغصن
قسم العقيدة والمذاهب المعاصرة — كلية أصول الدين
جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية

المقدمة :

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله .

﴿ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾

[آل عمران: آية ١٠٢]

﴿ يَتَأْتِيهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ

وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾ [النساء آية: ١]

﴿ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧٠﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴾ [الأحزاب: آية ٧٠-٧١] .

أما بعد :

فإن أصدق الحديث كتاب الله . وخير الهدي هدي محمد ﷺ ، وشر الأمور محدثاتها ، وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة ، وكل ضلالة في النار .
وبعد ، فإن أبرز ما يميز فرقة الخوارج عن غيرها من الفرق عقيدتهم في مرتكب الكبيرة من حيث تكفيره، والحكم بخلوده في نار جهنم مع الكافرين .
وهي ما تعرف بمسألة الأسماء والأحكام، ومسألة الفاسق المَلِيّ ، والتي تعد أول مسألة فرقت بين الأمة^(١) .

(١) انظر مجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ١٣٠/٢٢ .

ولما كانت هذه المسألة لها علاقة وثيقة بمواقف الخوارج ومنهجهم .
ولما لها من أثر بالغ في تحديد موقف المسلم من عصاة أهل القبلة، سواء في
تحديد الألقاب والأوصاف الشرعية التي تطلق عليهم، أو في بيان حكمهم في
الدار الآخرة .

لذلك ولغيره رأيت بحث هذا الموضوع، بجمع أطرافه، وذكر دلائله
وما أخذه .

وقد حرصت على توثيق الأقوال من مصادرها الأصلية، وتقريبها، وحسن
عرضها ، متوخياً أثناء ذلك المنهج العلمي المتبع في كتابة البحوث .
وقد جعلته في مقدمة وتمهيد وثلاثة فصول وخاتمة على النحو الآتي:
- المقدمة .

- التمهيد في عقيدة الخوارج في الإيمان .

- الفصل الأول : اسم مرتكب الكبيرة عند الخوارج .

وفيه مبحثان

المبحث الأول : تحقيق قول الخوارج في مرتكب الكبيرة .

المبحث الثاني : الرد على الخوارج في استدلالهم على كفر مرتكب الكبيرة .

- الفصل الثاني : حكم مرتكب الكبيرة يوم القيامة عند الخوارج

وأدلتهم على ذلك .

وفيه أربعة مباحث :

المبحث الأول : حكم مرتكب الكبيرة يوم القيامة عند الخوارج .

المبحث الثاني : الرد على استدلالهم لحبوط جميع الحسنات والطاعات

بالكبائر .

المبحث الثالث : الرد على استدلالهم لوجوب تعذيب مرتكب الكبيرة وعدم العفو عنه .

المبحث الرابع : الرد على استدلالهم لقولهم بخلود أهل الكبائر في النار .

- الفصل الثالث : عقيدة الخوارج في الشفاعة .

وفيه تمهيد وثلاثة مباحث .

التمهيد : في حقيقة الشفاعة عند أهل السنة والخوارج .

المبحث الأول : موقف الخوارج من الشفاعة لأهل الكبائر .

المبحث الثاني : أدلة الخوارج على نفي الشفاعة لأهل الكبائر والرد عليها .

المبحث الثالث : موقف الخوارج من أحاديث الشفاعة لأهل الكبائر .

- الخاتمة .

هذا وأسأل الله تعالى التوفيق والتسديد، والهداية لما يحبه ويرضاه ، وأن يرزقنا الإخلاص فيما نأتي ونذر، إنه على كل شيء قدير . وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

* * *

التمهيد : عقيدة الخوارج في الإيمان :

الإيمان عند الخوارج مركب من أقوال وأعمال ظاهرة وباطنة وهو أداء الواجبات واجتناب المحرمات ، وإذا ذهب وزال بعض الإيمان زال سائرته^(١) .

وقد صرح بذلك متأخروهم من الإباضية ، ففي مختصر تاريخ الإباضية ، " الإباضية يقولون الإيمان قول وتصديق وعمل " ^(٢) .

ويقول علي يحيى معمر الإباضي : " الإيمان يكون من ثلاثة أركان لا بد منها وهي : الاعتقاد والإقرار والعمل " ^(٣) .

والشيء الذي يظهر مخالفة الخوارج في هذه المسألة زعمهم أن الإيمان شيء واحد إذا ذهب بعضه ذهب كله .

فالإيمان عندهم لا ينقص ، بل يزول ، فمن أحل بشيء من الواجبات مثلاً أهدم إيمانه كله .

وفي هذا يقول عبد الله بن حميد السالمي الإباضي :

إيماننا التصديق والإسلام	إذ عاننا لما دعا الأحكام
ولهما في الشرع معنى ملتزم	تصديق قول عملاً إذا لزم
ومن يكن مضيعاً لواحد	منهما استحق هلكة المعاند
في وجهه الشرعي ليس ينقص	لكن يزيد هكذا قد خصصوا
لأنه إن هدم البعض أهدم	جميعه وإذا هو القول الأتم ^(٤)

(١) انظر مجموع الفتاوى ٥١١/٧ ، ٥١٨ ، ٥٥٠ ، ٢٢٣ ، ٢٤٠ ، ٢٧٠/١٨ ، ٤٨/١٣ ، ٦٨/٣٥ ، النبوات ٢٢٦

(٢) مختصر تاريخ الإباضية ص ٦٥ .

(٣) الإباضية لعلي يحيى معمر ص ٤٩ ، وانظر مشارق أنوار العقول ٢٠١/٢ .

(٤) مشارق أنوار العقول ١٩٦/٢ ، ٢٠٤ .

ومما قاله في شرح هذه الآيات :

" الإيمان الشرعي لا ينقص لكن يزيد لأنه عندنا هو نفس فعل الواجبات ، فهي تزيد على المكلف ولا تنقص ، بمعنى أنها إذا وجبت لا يصح تنقيص شيء منها ... " ثم قال : " إنَّ هدم بعض الإيمان الذي هو مطلق الواجبات هدم لجميعه ، لأنه يخرج من الإيمان إلى الكفر إما شركاً وإما نفاقاً ... " (١) .

فنقص الإيمان الذي هو الإخلال بشيء من الواجبات ينقص الإيمان عندهم ، وأما زيادة الإيمان فإنما يثبتون منها ما كان بمعنى زيادة المؤمن به فإذا قامت على الشخص - حجة شيء من العلميات وجب عليه الإتيان وزاد عليه إيمانه حيث زاد عليه واجب عملي ، فإن زاد عملي آخر زاد الإيمان أيضاً وهكذا (٢) . فالإيمان في ذاته غير متفاوت وإنما التفاوت بالنظر إلى الأشخاص والعوارض .

وبهذا تظهر علاقة قول الخوارج في الإيمان بمذهبهم في مرتكب الكبيرة، فهم لما جعلوا الإيمان شيئاً واحداً إذا زال بعضه زال كله . جعلوا من فرط شيء من الطاعات التي أوجبها الله تعالى كافراً لأن الطاعات من الإيمان فإذا ذهب بعضها ذهب بعض الإيمان وإذا ذهب بعضه ذهب سائرته لأنه لا يتجزأ (٣) .

* * *

(١) مشارق أنوار العقول ٢/٢٠٥ - ٢٠٦ .

(٢) انظر المرجع السابق ٢/٢٠٥ .

(٣) انظر الإيمان الأوسط لشيخ الإسلام ابن تيمية ضمن مجموع الفتاوى ٧/٥١٠ ، والفرقان بين الحق

والباطل لشيخ الإسلام ضمن مجموع الفتاوى ١٣/٤٨ .

الفصل الأول : اسم مرتكب الكبيرة عند الخوارج :

المبحث الأول : تحقيق قول الخوارج في كفر مرتكب الكبيرة :

اختلف العلماء رحمهم الله في ذكر حد الكبيرة وضابطها على أقوال كثيرة ، ولعل أرجحها القول بأنها " ما ترتب عليها حد في الدنيا ، أو توعد عليها بالنار ، أو اللعنة ، أو الغضب " (١) .

وقد اتفق الخوارج على أن مرتكب الكبيرة كافر ، إلا ما ذكر عن بعض الصفرية وبعض البيهسية من أن مرتكب الكبيرة التي لها حد لا يكفر حتى يرفع أمره إلى الوالي فيحده ثم يكفر (٢) .

وإلا ما نقل عن النجدات من عذر موافقيهم (٣) .

ولأجل هذا الخلاف اليسير أطلق كثير من العلماء القول بأن الخوارج يرون كفر مرتكب الكبيرة - يعني المصر غير التائب - كما ذكر ذلك الشهرستاني (٤) والبغدادى (٥) والرازي (٦) وابن حزم (٧) .

(١) انظر الأقوال في حد الكبيرة في مجموع الفتاوى ٦٥٠/١١ - ٦٥٧ ، شرح العقيدة الطحاوية ص ٥٢٥ - ٥٢٩ ، الزواجر عن اقتراف الكبائر ٧/١ - ١١ . .

(٢) انظر مقالات الإسلاميين ١٩٧/١ ، الفرق بين الفرق ص ٩١ ، ولعل هذا القول هو نفس ما نقل عن بعض الصفرية من أنهم يسمون مرتكب الكبيرة التي لا حد لها باسم ذنبه مثل زان و سارق ولا يسمونه مشركا ولا كافراً ، وانظر الفرق بين الفرق ص ٩١ والتبصير ص ٥٣ .

(٣) انظر مقالات الإسلاميين ١٧٥/١ ، الفرق بين الفرق ص ٨٩ .

(٤) الملل والنحل ١١٥/١ .

(٥) أصول الدين ص ٢٤٩ .

(٦) اعتقاد فرق المسلمين والمشركون ص ٥١ .

(٧) الفصل ٣٧٠/١ .

وبعضهم يقيد ذلك بذكر ما انفرد به النجداث في هذه المسألة كالأشعري
والبغدادي في الفرق بين الفرق والإسفراييني في التبصير .
قال الأشعري : وأجمعوا على أن كل كبيرة كفر ، إلا النجداث فإنها لا
تقول بذلك^(١) ... وبين البغدادي ما انفردت به النجداث في هذه المسألة ألا
وهو عدم تكفير أهل الكبائر من موافقيهم كفر دين بل يجعلونهم كفار
نعمة^(٢) .

وقال الإسفراييني : إنهم يزعمون أن كل من أذنب ذنباً من أمة محمد ﷺ
فهو كافر ، ويكون في النار خالداً مخلداً ، إلا النجداث منهم فإنهم قالوا بأن
الفاسيق كافر على معنى أنه كافر نعمة ربه ، فيكون إطلاق هذه التسمية عند
هؤلاء منهم على معنى الكفران لا على معنى الكفر^(٣) .

ومما تجدر الإشارة إليه هنا أن الخوارج بعد قولهم بتكفير مرتكب الكبيرة
اختلفوا في نوع كفره هل هو كفر شرك مخرج من الملة وصاحبه يعامل معاملة
الكفار الأصليين كاليهود والنصارى ؟

أم أنه كفر نعمة يخرج صاحبه من الإيمان ولا يدخله في الشرك ويكون له
معاملة تختلف عن معاملة الكفار المشركين ؟

وقد قال بالأول أعني القول بأنه كفر شرك عامة الخوارج ، وفي هذا يقول
أبو الحسن الأشعري : " ومن قول الصفرية وأكثر الخوارج أن كل ذنب مغلظ
كفر ، وكل كفر شرك ، وكل شرك عبادة للشيطان " ^(٤) .

(١) مقالات الإسلاميين ١/١٦٨ .

(٢) انظر الفرق بين الفرق ص ٧٣ .

(٣) التبصير في الدين ص ٤٥ .

(٤) مقالات الإسلاميين ١/١٩٧ ، وانظر الملل والنحل ١/١٢٢ ، ١٢٤ .

وقال بالقول الثاني وهو أن مرتكب الكبيرة كافر كفر نعمة الإباضية^(١) والسنجدات في بعض أقوالهم أو في حق من ارتكبها من أتباعهم كما سبق ، فالإباضية يطلقون على الموحد العاصي كلمة كافر ، ويعنون بها كافر النعمة ويجرون عليه أحكام الموحدين ... فالكفر عندهم كفر نعمة ونفاق وهو هذا ، وكفر شرك وجحود وهو الذي يخرج الإنسان من الملة الإسلامية^(٢) .

وقد رد الإباضية على إخوانهم الخوارج القائلين بكفر مرتكب الكبيرة كفر شرك مخرج من الملة ، وأجابوا عن كل دليل استدلوا به بأنه مخصوص أو مصروف عن ظاهره ، ولا حاجة لذكر تلك الأدلة والجواب عنها هنا^(٣) .

وإنما الذي يهمنا أكثر ذكر أبرز ما استدل به الخوارج عموماً على كفر مرتكب الكبيرة فمن تلك الأدلة مايلي :

١- قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴾

[سورة المائدة: آية ٤٤] . فكل من لم يحكم بما أنزل الله فإنه كافر^(٤) ، لأن الحكم بغير ما أنزل الله كبيرة وكل كبيرة كفر^(٥) .

٢- قوله تعالى : ﴿ وَهَلْ يُجْزَى إِلَّا الْكَفُورُ ﴾ [سورة سبأ: آية ١٧] .

قالوا إنه " يدل على أن كل من يجازى فهو كافر ، وصاحب الكبيرة ممن يجزى لقوله : ﴿ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ ﴾ [سورة النساء : آية ٩٣] فيكون كافراً"^(٦) .

(١) انظر مقالات الإسلاميين ١٨٩/١ ، الفرق بين الفرق ص ١٠٣ ، الملل والنحل ١٣٥/١ .

(٢) مختصر تاريخ الإباضية ص ٦٦ وانظر الموجز لأبي عمار الإباضي ٩٤/٢ - ٩٥ ، الإباضية دراسة مركزة

لعلي يحيى معمر ص ٥١ ، ٦١ ، ومشارك أنوار العقول ٣١٢/٢ - ٣١٥ .

(٣) انظر تلك الأدلة ورد الإباضية عليها في مشارق أنوار العقول ٣٠٥/٢ - ٣٠٨ .

(٤) انظر مشارق أنوار العقول ٣٠٨/٢ .

(٥) انظر التمهيد لابن عبد البر ١٦/١٧ ، شرح الأصول الخمسة ص ٤٢ .

(٦) مشارق أنوار العقول ٣٠٨/٢ .

٣- قوله تعالى : ﴿ وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا
وَمَنْ كَفَرَ فَاِنَّ اللّٰهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِيْنَ ﴾ [سورة آل عمران: آية ٩٧] ،
قالوا : فجعل ترك الحج كفراً^(١) .

٤- قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوْهُ وَتَسْوَدُّ وُجُوْهُ فَاَمَّا الَّذِيْنَ اَسْوَدَتْ
وُجُوْهُهُمْ اَكْفَرْتُمْ بَعْدَ اِيْمَانِكُمْ ﴾ [سورة آل عمران: آية ١٠٦] .
قالوا : والفاسق ممن وجهه مسود بالمعصية فيكون كافراً^(٢) .

ويشبه ذلك استدلالهم بقوله تعالى: ﴿ وَسِيقَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اِلَىٰ جَهَنَّمَ
زُمْرًا... ﴾ إلى قوله ﴿ وَسِيقَ الَّذِيْنَ اَتَّقَوْا رَبَّهُمْ اِلَى الْجَنَّةِ زُمْرًا ﴾ [من سورة
الزمر: آية ٧١ - ٧٣] قالوا : ... يعلم منه أن الإنسان إما متق يساق إلى الجنة أو
كافر يساق إلى النار وصاحب الكبيرة غير متق ولا يوجد قسم ثالث، فوجب
أن يكون من الذين كفروا^(٣) .

ومن استدلالهم قوله تعالى : ﴿ خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُّؤْمِنٌ ﴾
[سورة التغابن: آية ٢] قالوا إن مرتكب الكبيرة ليس مؤمناً فيكون كافراً^(٤) .

٥- قوله تعالى : ﴿ اِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالْشُّوْءَ عَلَى الْكَافِرِيْنَ ﴾ [سورة
النحل: آية ٢٧] . قالوا وتقريره : " أن الفاسق يدخل النار للآيات العامة
الموعدة ، وكل من يدخل النار فهو مخزي للآية الأولى وكل مخزي كافر
للاية الثانية"^(٥) .

(١) انظر الموجز لأبي عمار الإباضي ١٠٤/٢ ، مشارق أنوار العقول ٣١٩/٢ .

(٢) انظر الموجز ١٠٣/٢ ، مشارق أنوار العقول ٣٠٩/٢ .

(٣) انظر الموجز ١٠٣/٢ ، مشارق أنوار العقول ٣١٠/٢ - ٣١١ .

(٤) انظر الموجز ١٠٣/٢ .

(٥) انظر مشارق أنوار العقول ٣١٠/٢ .

٦- كما استدلووا بالأحاديث التي فيها تكفير مرتكي بعض الكبائر كقوله صلى الله عليه وسلم: " العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة فمن تركها فقد كفر" ^(١) وقوله صلى الله عليه وسلم " لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض " ^(٢) ، ونحو ذلك من الأحاديث ^(٣) .

المبحث الثاني: الرد على الخوارج في استدلالهم على كفر مرتكب الكبيرة: قبل الشروع في الرد على استدلالات الخوارج على كفر مرتكب الكبيرة ، لابد من الإشارة إلى خطورة رمي المسلم بالكفر أو حتى بالفسق دون دليل ولا برهان ، وقد جاء في حديث أبي ذر رضي الله عنه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : " لا يرمي رجل رجلاً بالفسوق ، ولا يرميه بالكفر ، إلا ارتدت عليه ، إن لم يكن صاحبه كذلك " ^(٤) .

وفي حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " أيما امرئ قال لأخيه : يا كافر فقد باء بها أحدهما ، إن كان كما قال ، وإلا رجعت عليه " ^(٥) .

وروى البخاري عن ثابت بن الضحاك عن النبي ﷺ قال : " من حلف بملء غير الإسلام كاذباً فهو كما قال . ومن قتل نفسه بشيء عذب به في نار جهنم ، ولعن المؤمن كقتله ، ومن رمى مؤمناً بكفر فهو كقتله " ^(٦) .

(١) رواه الإمام أحمد في مسنده ٣٤٦/٥ ، والترمذي في أبواب الإيمان باب ما جاء في حرمة الصلاة رقم ٢٦٢١ والحاكم وصححه ووافقه الذهبي ١/٦ - ٧ .

(٢) رواه البخاري في كتاب العلم باب الإنصات للعلماء ، ومسلم في كتاب الإيمان رقم ١١٨ .

(٣) انظر الموجز لأبي عمار الإباضي ١٠٤/٢ - ١٠٥ ، مشارق أنوار العقول ٣١١/٢ .

(٤) رواه البخاري في كتاب الأدب ، باب ما ينهى عن السباب واللعن برقم ٦٠٤٥ ، ورواه بنحوه مسلم في كتاب الإيمان برقم ١١٢ .

(٥) رواه مسلم في كتاب الإيمان برقم ١١١ .

(٦) رواه البخاري في كتاب الأدب ، باب من أكفر أخاه بغير تأويل فهو كما قال برقم ٦١٠٥ .

فلا يجوز الإقدام على تكفير المسلم وإخراجه من الدين بلا حجة ولا دليل لأن التكفير حكم شرعي ، والكافر من كفره الله ورسوله ، فالتكفير ليس بالتشهي ولا بالهوى ، كما أنه ليس بالغيرة والحماسة الجاهلة ، بل هو مضبوط بضوابط شرعية ، مأخوذة من الكتاب والسنة ، فليست كل كبيرة كفرًا ، وليس كل ما كان كفرًا يكفر من قام به ، ففرق بين القول والقائل والفعل والفاعل ، والوصف والشخص ، فقد يقول الشخص قولاً كفرياً أو يفعل فعلاً كفرياً ، ولا يكفر ، لأنه لم تتوفر فيه شروط التكفير ، أو وجد فيه مانع من موافقه .

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله :

" فتكفير المعين من هؤلاء الجهال وأمثالهم ، بحيث يحكم عليه بأنه من الكفار - لا يجوز الإقدام عليه ، إلا بعد أن تقوم على أحدهم الحجة الرسالية التي يتبين بها أنهم مخالفون للرسول ، وإن كانت هذه المقالة لا ريب أنها كفر .

وهذا الكلام في تكفير جميع المعينين ، فليس لأحد أن يكفر أحداً من المسلمين ، وإن أخطأ وغلط ، حتى تقام عليه الحجة ، وتبين المحجة .

ومن ثبت إيمانه بيقين لم يزل عنه ذلك بالشك ، بل لا يزول إلا بعد إقامة الحجة ، وإزالة الشبهة " (١) .

والمقصود أن الشخص المعين لا يكفر إلا إذا وجدت فيه شروط التكفير ، وانتفت موانعه من الجهل والإكراه ، والخطأ والتأويل كما دلت على ذلك الدلائل الكثيرة من الكتاب والسنة .

وقد كان من منهج السلف الصالح الاحتياط في هذا الباب ، والتثبت فيه يقول شارح الطحاوية " فمن عيوب أهل البدع تكفير بعضهم بعضاً ، ومن مبادئ أهل العلم ، أنهم يخطئون ولا يكفرون " (٢) .

(١) الكيلانية ضمن مجموع الفتاوى ١٢/ ٥٠٠ - ٥٠١ ، وانظر مجموع الفتاوى ١٠/ ٣٧٢ .

(٢) شرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز الحنفى ص ٤٣٩ .

فالجواب عن هذه الآية من وجهين :

الوجه الأول : أن الكفر في الآية محمول على من جحد وجوب الحج .
ورجحه القاضي أبو يعلى^(١) ، وهو الذي ذكره ابن كثير عن ابن عباس رضي
الله عنهما وغيره حيث قال: " قال ابن عباس ومجاهد وغير واحد : أي ومن
جحد فريضة الحج فقد كفر والله غني عنه "^(٢) .

الوجه الثاني : أن الحج من أركان الإسلام المخصوصة التي من تركها فقد
كفر كما نقل ذلك عن بعض السلف^(٣) ، وقد جاء عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه
قوله : من أطاق الحج فلم يحج ، فسواء عليه مات يهودياً أو نصرانياً "^(٤) .
وعلى كل من الوجهين فالآية ليس فيها دليل على كفر مرتكب الكبيرة .

٤- وأما استدلالهم بقوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ

مُؤْمِنٌ ﴾ [سورة التغابن: آية ٢] .

فالجواب من وجهين :

إما أن يقال إن الآية ليست حاصرة بل يوجد قسم ثالث .
أو يقال إن مرتكب الكبيرة داخل في لفظ المؤمن لأن لفظ المؤمن شامل
لكامل الإيمان وناقصه ، وفي هذا يقول القاضي أبو يعلى :
" إن الآية تدل على أن بعضاً من خلقه كافر وبعضه مؤمن ، وهذا لا
يمنع أن يكون هناك ثالث كما قال تعالى : ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَّاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ
يَمْشِي عَلَى بَاطْنِهِمْ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ ﴾
[سورة النور: آية ٤٥] ولم يمنع ذلك أن يكون فيهم من يمشي على أكثر من

(١) المرجع السابق ص ٣٤٠ .

(٢) تفسير ابن كثير ٦٠٦/٢ .

(٣) انظر جامع العلوم والحكم ٩٠/١ .

(٤) عزاه ابن كثير للحافظ أبي بكر الإسماعيلي وصححه إسناده انظر تفسير ابن كثير ٦/٢ .

ذلك وعلى أنا نقول بظاهرها وإن الخلق مؤمن وكافر وعندنا هذا مؤمن في الحقيقة لكنه ناقص الإيمان ، ونقصانه لا يسلبه الاسم .^(١) .

وكذلك استدلالهم بقوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ وقوله :
﴿وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا﴾ ... ﴿وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَىٰ
الْجَنَّةِ زُمَرًا﴾ ... ونحو ذلك من الآيات .

فيقال فيها إن الآيات ذكرت المؤمنين التاجين من النار وذكرت الكفار المستكبرين الخالدين في النار ، ولم تذكر القسم الثالث وهم أهل الكبائر من المؤمنين وهو ما يسمى عند بعض العلماء بذئ الشائبتين^(٢) ، فمثل هذه الآيات سكنت عن بيان حاله ليكون أبلغ في الردع والزجر ولا يصح أن يحكم عليه بالكفر أو يجعل مصيره مصير الكافرين لمجرد عدم القطع بمغفرة ذنبه ، وعدم نيته بشارات المتقين والمقربين والذين ابيضت وجوههم وفي رحمة الله هم فيها خالدون^(٣) .

٥- وأما استدلالهم بقوله تعالى : ﴿إِنَّكَ مَن تَدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ﴾

[سورة آل عمران: آية ١٩٢] مع قوله تعالى : ﴿إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالْسُّوءَ

عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [سورة النحل: آية ٢٧] .

فالمراد بالخزي الذي للكافرين الخزي الكامل^(٤) المشتمل على الخلود في النار ، أما من دخل النار من مرتكبي الكبائر من أهل التوحيد فلا ينالهم ذلك الخزي الكامل وإنما بقدر ذنوبهم ، فليس في الآية دليل على كفر مرتكب الكبيرة .

(١) مسائل الإيمان ص ٣٢٧ - ٣٢٨ .

(٢) انظر طريق المهجرتين ص ١٩٢ .

(٣) انظر مسائل الإيمان ص ٣٤٤ والمواقف للإيجي ص ٣٩٠ - ٣٩١ .

(٤) انظر المواقف ص ٣٩٠ .

" وعقيدتنا معشر الإباضية أن كل من دخل النار من عصاة الموحدين والمشركين مخلدون فيها إلى غير أمد " (١) .

ويقول :

" إن عقيدة القائلين بخلود أصحاب الكبائر في النار .. هي العقيدة التي نطق بها القرآن ، ودعمتها الأحاديث الصحيحة الصريحة عن النبي ﷺ فهي العقيدة التي يجب على المسلم أن يعتصم بجلها وأن يلقي الله عليها " (٢) .

ويقول أحد الإباضية : " إن الكبائر كلها كفر والعقاب عليها واجب " (٣) .

ويقول علي يحيى معمر الإباضي : " ولا يمكن لمرتكب الكبيرة في حال معصيته وإصراره عليها أن يدخل الجنة إذا لم يتب " (٤) .

وذكر الأشعري أن الخوارج يقولون :

" إن أهل الكبائر الذين يموتون على كبائرهم ، في النار خالدين فيها مخلدين ويقولون: إن مرتكبي الكبائر ممن ينتحل الإسلام يعذبون عذاب الكافرين " (٥) .

وذكر شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله أن من أصول الخوارج " إنفاذ الوعيد في الآخرة ، وأن الله لا يقبل في أهل الكبائر شفاعاة ولا يخرج منهم أحداً من النار " (٦) .

وذكر أن الخوارج " يجعلون الكبائر محبطة لجميع الحسنات حتى الإيمان " (٧) .

(١) الحق الدامغ ص ١٩١ .

(٢) الحق الدامغ ص ٢٢٦ .

(٣) قواعد الإسلام للحيطي ٣٨/١ عن الوعد والوعيد بين أهل السنة والمخالفين للباحث خالد العتيبي .

(٤) الإباضية دراسة مركزة لعلي يحيى معمر ص ٧٦ .

(٥) مقالات الإسلاميين ٢٠٤/١ .

(٦) مقدمة التفسير ٢٥٨/١٣ ضمن مجموع الفتاوى .

(٧) الإيمان الأوسط ٤٩٣/٧ ضمن مجموع الفتاوى .

وقال الجويني في الإرشاد :

.. ذهب الخوارج إلى أن من قارف ذنباً واحداً ، ولم يوفق للتوبة حبط عمله ومات مستوجباً للخلود في العذاب الأليم^(١) .

وذكر الإيجي أن الخوارج أوجبوا عقاب صاحب الكبيرة وتخليده في النار^(٢) . وقد استدل الخوارج على قولهم في حكم مرتكب الكبيرة بعدة أدلة يمكن تناول أبرزها والرد عليها من خلال المباحث الآتية :

المبحث الثاني : الرد على استدلالهم بحبوط جميع الحسنات والطاعات بالكبائر :

استدل الخوارج لقولهم بحبوط الحسنات بالكبائر بأدلة أبرزها مايلي :

١- قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴾ [سورة المائدة: آية ٢٧] .

قالوا: ومرتكب الكبيرة ليس بمتق ، فلا يتقبل منه حسنة ما دام مصراً على كبريته .

٢- قوله تعالى : ﴿ لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى ﴾ [سورة البقرة: آية ٢٦٤] .

فهذه الآية وما شابهها دليل على إحباط العمل بالكبائر^(٣) .

ويرد على استدلالهم بالآية الأولى بأن يقال: ليس المراد بقوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴾ أن الله لا يقبل إلا أعمال المعصومين من الكبائر . وإنما المراد أن الله يتقبل ممن اتقاه في العمل ذاته ، فلا يقبل إلا ما كان خالصاً لوجهه وموافقاً لشرعه .

(١) الإرشاد للجويني ص ٣٨٥ .

(٢) انظر المواقف ص ٣٧٦ .

(٣) انظر مشارق أنوار العقول ٢/٣٨٢-٣٨٣ ، منهاج السنة لشيخ الإسلام ابن تيمية ٨٥/٥ .

ثم إن تقوى المؤمنين لرهم متفاوتة ، فليست على درجة واحدة ، وصاحب الكبيرة عنده أصل التقوى وإن كان مقصراً في تحقيق كمالاتها الواجب .

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى على هذه الآية :

" قوله ﴿ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴾ أي من اتقاه في ذلك العمل، ليس المراد به الخلو من الذنوب ، ولا مجرد الخلو من الشرك ، بل من اتقاه في عمل قبله منه وإن كانت له ذنوب أخرى ، بدليل قوله : ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنْ أَلَيْلٍ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ﴾ [سورة هود: آية ١١٤] .

فلو كانت الحسنة لا تقبل من صاحب السيئة لم تمحها .
وقد ثبت بالكتاب والسنة المتواترة الموازنة بين الحسنات والسيئات فلو كانت الكبيرة تحبط الحسنات لم تبق حسنة توزن معها ^(١) .

وأما استدلالهم بقول الله تعالى : ﴿ لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى ﴾ .
فليس فيه دليل على حبوط جميع الحسنات بالكبيرة ، غاية ما تدل عليه هذه الآية أن المن والأذى يبطل ثواب الصدقة ، ولا شك أن بعض المعاصي تحبط بعض الأعمال الصالحة ولكن ليس هناك ما يحبط جميع الحسنات إلا الردة عن الإسلام والكفر بعد الإيمان .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية في معرض ذكره لمذهب أهل الحديث والسنة :
" فكذلك لا يزيل الإيمان كله إلا الكفر المحض الذي لا يبقى مع صاحبه شيء من الإيمان . قالوا : وهذا هو الذي يحبط جميع الأعمال وأما ما دون ذلك فقد يحبط بعض العمل ، كما في آية المن والأذى فَإِنَّ ذَلِكَ يَبْطُلُ تِلْكَ الصَّدَقَةُ ، لا يبطل سائر أعماله ^(٢) .

(١) منهاج السنة ٢٩٦/٥ .

(٢) منهاج السنة ٢٩٨/٥ .

ويقول في موطن آخر :

" فإن الله قد بين بنصوص معروفة أن الحسنات يذهبن السيئات وأن من يعمل مثقال ذرة خيراً يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره ، وأنه يجيب دعوة الداعي إذا دعاه ، وأن مصائب الدنيا تكفر الذنوب وأنه يقبل شفاعته النبي ﷺ في أهل الكبائر ، وأنه لا يغفر أن يشرك به ، ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ، كما بين أن الصدقة يبطلها المن والأذى وأن الربا يبطل العمل ، وأنه إنما يتقبل الله من المتقين ، أي في ذلك العمل ونحو ذلك .

فجعل للسيئات ما يوجب رفع عقابها ، كما جعل للحسنات ما قد يبطل ثوابها ، لكن ليس شيء يبطل جميع السيئات إلا التوبة ، كما أنه ليس شيء يبطل جميع الحسنات إلا الردة" (١) .

فمرتكب الكبيرة يجتمع فيه طاعة ومعصية وحسنة وسيئة كما قال تعالى :

﴿ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ أَلْسِفَاتِ ﴾ [سورة هود: آية ١١٤]

" فدل ذلك على أنه في حال إساءته يفعل حسنات تمحو إساءاته وإلا لو كانت السيئات قد زالت قبل التوبة ونحوها لم تكن الحسنات قد أذهبتها" (٢) .
ومما يدل على هذا الأصل حديث أبي هريرة ؓ أن رسول الله ﷺ قال :
أتدرون ما المفلس ؟ قالوا المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع ، فقال : إن المفلس من أمتي يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ، ويأتي قد شتم هذا وقذف هذا ، وأكل مال هذا ، وسفك دم هذا ، وضرب هذا ، فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته ، فإن فنيت حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم ، فطرحت عليه ثم طرح في النار" (٣) .

(١) الكيلانية ٤٨٣/١٢ ضمن مجموع الفتاوى .

(٢) منهاج السنة ٣/٣٩٨ .

(٣) رواه مسلم في كتاب البر و الصلة برقم ٢٥٨١ .

فثبت أن الظالم له حسنات بعد ظلمه وارتكابه الكبيرة وأنها باقية لم تحبطها مظالمه ، وأنه يلقي الله بها ، فيستوفي المظلوم منها حقه^(١) .

ثم يقول أخيراً: إن القول بأن كبيرة واحدة تحبط جميع الأعمال الصالحة التي قام بها العبد حتى إيمانه، هذا من الظلم والسفه الذي يتزه الله سبحانه وتعالى عنه ، كما قال تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضْعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ [سورة النساء: آية ٤٠] ، وقال تعالى : ﴿ وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ﴾ فالله عز وجل عدل حكيم جواد كريم ، لا يبطل حسنات عبده وأعماله الصالحة بمجرد المعاصي أو كبائر لا تخرج من الملة^(٢) .

المبحث الثالث: الرد على استدلالهم لوجوب تعذيب مرتكب الكبيرة وعدم العفو عنه:

استدل الخوارج لقولهم بوجوب تعذيب مرتكب الكبيرة وإنفاذ وعيده وأنه لا يمكن أن يعفو الله عنه ولا أن يرحمه بأدلة أبرزها مايلي :

١- قوله تعالى : ﴿ لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ ﴾ مَا

يُبَدِّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِظَلَمٍ لِلْعَبِيدِ ﴾ [سورة ق: آية ٢٨ - ٢٩] .

٢- قوله تعالى ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ ﴾ [سورة الرعد: آية ٣١] .

قالوا فيجب إنفاذ وعيده ، فلو عفا عن صاحب الكبيرة المتوعد لكان في ذلك إخلاف وعيده وتكذيب أخباره^(٣) .

ورأوا أن القول يجاوز إخلاف وعيده لأهل الكبائر يغري بمعصية الله^(٤) .

(١) انظر مجموع الفتاوى ٣/ ٣٩٧ .

(٢) انظر الإيمان الأوسط لشيخ الإسلام ابن تيمية ٧/ ٤٨٢-٤٩٥ ، شرح المقاصد ٥/ ١٤٢-١٤٧ ، الأربعين

للرازي ٢/ ٢٣٩-٢٤٠ الوعد والوعيد بين أهل السنة ومخالفهم ص ٦٠٥-٦٠٦ .

(٣) انظر الموجز لأبي عمار الإياضي ٢/ ٨٤ - ٨٥ ، المواقف للإيجي ص ٣٧٦ .

(٤) انظر مشارق أنوار العقول ٢/ ١٤٩ ، الحق الدماغ للخليلي ص ٢٢٦ - ٢٢٧ ، المواقف ص ٣٧٦ .

ذلك وعلى أنا نقول بظاهرها وإن الخلق مؤمن وكافر وعندنا هذا مؤمن في الحقيقة لكنه ناقص الإيمان ، ونقصانه لا يسلبه الاسم . " (١) .

وكذلك استدلالهم بقوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ وقوله :

﴿وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا﴾ ... ﴿وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَىٰ الْجَنَّةِ زُمَرًا ...﴾ ونحو ذلك من الآيات .

فيقال فيها إنّ الآيات ذكرت المؤمنين التاجين من النار وذكرت الكفار المستكبرين الخالدين في النار ، ولم تذكر القسم الثالث وهم أهل الكبائر من المؤمنين وهو ما يسمى عند بعض العلماء بذي الشائبين (٢) ، فمثل هذه الآيات سكنت عن بيان حاله ليكون أبلغ في الردع والزجر ولا يصح أن يحكم عليه بالكفر أو يجعل مصيره مصير الكافرين لمجرد عدم القطع بمغفرة ذنبه ، وعدم نيّله بشارات المتقين والمقرّين والذين ابيضت وجوههم وفي رحمة الله هم فيها خالدون (٣) .

٥- وأما استدلالهم بقوله تعالى : ﴿إِنَّكَ مِنْ تَدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ﴾

[سورة آل عمران: آية ١٩٢] مع قوله تعالى : ﴿إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالْسُّوءَ

عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [سورة النحل: آية ٢٧] .

فالمراد بالخزي الذي للكافرين الخزي الكامل (٤) المشتمل على الخلود في النار ، أما من دخل النار من مرتكبي الكبائر من أهل التوحيد فلا ينالهم ذلك الخزي الكامل وإنما بقدر ذنوبهم ، فليس في الآية دليل على كفر مرتكب الكبيرة .

(١) مسائل الإيمان ص ٣٢٧ - ٣٢٨ .

(٢) انظر طريق المجرتين ص ١٩٢ .

(٣) انظر مسائل الإيمان ص ٣٤٤ والمواقف للإيجي ص ٣٩٠ - ٣٩١ .

(٤) انظر المواقف ص ٣٩٠ .

٦- وأما استدلالهم بالأحاديث التي سمت بعض الذنوب كفراً كقوله ﷺ "العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة فمن تركها فقد كفر"، وقوله: "لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض" ونحو ذلك .

فالجواب عنها أن يقال: إن الكفر المذكور في الأحاديث قد يكون كفراً أكبر مخرجاً من الملة ، وقد يكون كفراً أصغر لا يخرج من الملة . فمن الأول قوله صلى الله عليه وسلم : " من أتى كاهنا فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ " (١) ومثله حديث " العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة فمن تركها فقد كفر " على قول بعض العلماء .

ومن الثاني حديث: " لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض " والذي يحدد نوع الكفر النصوص الأخرى وعرضه على قواعد الشرع . ففي هذا الحديث الأخير مثلاً علمنا أن مقاتلة المسلم لأخيه المسلم ليست من الكفر الأكبر المخرج من الملة بدليل قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا ﴾ [سورة الحجرات: آية ٩] فجعل الطائفتين المقتلتين مؤمنتين ، وكذا قوله تعالى في حق القاتل: ﴿ فَمَنْ عَفَى لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ ﴾ [سورة البقرة: آية ١٧٨] فجعل ولي المقتول أخاً للقاتل وهي الأخوة الإيمانية ولو كان كافراً كفراً يخرج من الملة لم يجعله أخاً له .

وعلى ذلك فلا يصح إطلاق الكفر الأكبر على كل كبيرة ورد وصفها بالكفر ، ولا يصح تكفير مرتكبي الكبائر عامة لذلك .

(١) رواه أحمد ٤٢٩/٢ ، والحاكم ٧/١ - ٨ وقال صحيح على شرطهما ولم يخرجاه ووافقه الذهبي في تلخيصه .

الفصل الثاني : حكم مرتكب الكبيرة يوم القيامة عند الخوارج

وأدلتهم على ذلك : وفيه أربعة مباحث :

المبحث الأول : حكم مرتكب الكبيرة يوم القيامة عند الخوارج :

يرى الخوارج أن مرتكب الكبيرة إذا مات مصراً عليها فإن مأواه النار خالداً فيها أبداً ، فجميع حسناته وأعماله الصالحة حابطة ، بارتكابه الكبيرة ، ويجب أن يعذب في النار ، وأنه لا تنفعه شفاعاة الشافعين ولا تناله رحمة أرحم الراحمين^(١) .

يقول عبد الله السالمي الإباضي : " من عصى بكبيرة ولم يتب منها حتى مات عليها فهو مخلد في النار دائماً نشهد بذلك لإخبار الله إيانا به"^(٢) .

وقال :

شفاعة الرسول للتقي من الورى وليس للشقي

ثم شرحه بقوله :

" قوله (شفاعة الرسول للتقي) أي شفاعة نبينا محمد ﷺ مقصورة على التقي من الملكفين ، والتقي : هو من جانب المحرمات وأدى الواجبات ، فلا شفاعة لغيره من الاشقياء"^(٣) .

ثم قال : قوله (وليس للشقي) أي وليس المذكور من الشفاعة للشقي وهو من مات مصراً على كبيرة"^(٤) .

ويقول الخليلي الإباضي :

(١) انظر الموجز لأبي عمار الإباضي ٨٤/٢ - ٩١ ، مشارق أنوار العقول ١٣١/٢ - ١٣٧ . الإباضية

دراسة مركزة لعلي يحيى معمر ص ٤٩ - ٥١ .

(٢) مشارق أنوار العقول ١٤٤/٢ .

(٣) المرجع السابق ١٣٢/٢ .

(٤) المرجع السابق ١٣٤/٢ .

"وعقيدتنا معشر الإباضية أن كل من دخل النار من عصاة الموحدين والمشركين مخلدون فيها إلى غير أمد" (١) .

ويقول :

"إن عقيدة القائلين بخلود أصحاب الكبائر في النار .. هي العقيدة التي نطق بها القرآن ، ودعمتها الأحاديث الصحيحة الصريحة عن النبي ﷺ فهي العقيدة التي يجب على المسلم أن يعتصم بحبلها وأن يلقي الله عليها" (٢) .

ويقول أحد الإباضية : " إن الكبائر كلها كفر والعقاب عليها واجب" (٣) .
ويقول علي يحيى معمر الإباضي : " ولا يمكن لمرتكب الكبيرة في حال معصيته وإصراره عليها أن يدخل الجنة إذا لم يتب " (٤) .

وذكر الأشعري أن الخوارج يقولون :

" إن أهل الكبائر الذين يموتون على كبائرهم ، في النار خالدين فيها مخلدين ويقولون: إن مرتكبي الكبائر ممن ينتحل الإسلام يعذبون عذاب الكافرين" (٥) .

وذكر شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله أن من أصول الخوارج " إنفاذ الوعيد في الآخرة ، وأن الله لا يقبل في أهل الكبائر شفاعاة ولا يخرج منهم أحداً من النار" (٦) .

وذكر أن الخوارج " يجعلون الكبائر محبطة لجميع الحسنات حتى الإيمان" (٧) .

(١) الحق الدامغ ص ١٩١ .

(٢) الحق الدامغ ص ٢٢٦ .

(٣) قواعد الإسلام للحيطالي ٣٨/١ عن الوعد والوعيد بين أهل السنة والمخالفين للباحث خالد العتيبي .

(٤) الإباضية دراسة مركزة لعلي يحيى معمر ص ٧٦ .

(٥) مقالات الإسلاميين ٢٠٤/١ .

(٦) مقدمة التفسير ٢٥٨/١٣ ضمن مجموع الفتاوى .

(٧) الإيمان الأوسط ٤٩٣/٧ ضمن مجموع الفتاوى .

وقال الجويني في الإرشاد :

.. ذهب الخوارج إلى أن من قارف ذنباً واحداً ، ولم يوفق للتوبة حبط عمله ومات مستوجباً للخلود في العذاب الأليم^(١) .

وذكر الإيجي أن الخوارج أوجبوا عقاب صاحب الكبيرة وتخليده في النار^(٢) .
وقد استدل الخوارج على قولهم في حكم مرتكب الكبيرة بعدة أدلة يمكن تناول أبرزها والرد عليها من خلال المباحث الآتية :

المبحث الثاني : الرد على استدلالهم بحبوط جميع الحسنات والطاعات بالكبائر :

استدل الخوارج لقولهم بحبوط الحسنات بالكبائر بأدلة أبرزها مايلي :

١- قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴾ [سورة المائدة: آية ٢٧] .

قالوا: ومرتكب الكبيرة ليس بمتق ، فلا يتقبل منه حسنة ما دام مصراً على كبريته .

٢- قوله تعالى : ﴿ لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى ﴾ [سورة البقرة: آية ٢٦٤] .

فهذه الآية وما شابهها دليل على إحباط العمل بالكبائر^(٣) .

ويرد على استدلالهم بالآية الأولى بأن يقال: ليس المراد بقوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا

يتقبل الله من المتقين ﴾ أن الله لا يقبل إلا أعمال المعصومين من الكبائر .

وإنما المراد أن الله يتقبل ممن اتقاه في العمل ذاته ، فلا يقبل إلا ما كان خالصاً لوجهه وموافقاً لشرعه .

(١) الإرشاد للجويني ص ٣٨٥ .

(٢) انظر المواقف ص ٣٧٦ .

(٣) انظر مشارق أنوار العقول ٢/٣٨٢-٣٨٣ ، منهاج السنة لشيخ الإسلام ابن تيمية ٨٥/٥ .

ثم إن تقوى المؤمنين لرهم متفاوتة ، فليست على درجة واحدة ، وصاحب الكبيرة عنده أصل التقوى وإن كان مقصراً في تحقيق كمالها الواجب .

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى على هذه الآية :

" قوله ﴿ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴾ أي ممن اتقاه في ذلك العمل، ليس المراد به الخلو من الذنوب ، ولا مجرد الخلو من الشرك ، بل من اتقاه في عمل قبله منه وإن كانت له ذنوب أخرى ، بدليل قوله : ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَيِ النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنْ اللَّيْلِ ﴾ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ﴾ [سورة هود: آية ١١٤] .

فلو كانت الحسنة لا تقبل من صاحب السيئة لم تمحها .
وقد ثبت بالكتاب والسنة المتواترة الموازنة بين الحسنات والسيئات فلو كانت الكبيرة تحبط الحسنات لم تبق حسنة توزن معها ^(١) .

وأما استدلالهم بقول الله تعالى : ﴿ لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى ﴾ .
فليس فيه دليل على حبوط جميع الحسنات بالكبيرة ، غاية ما تدل عليه هذه الآية أن المن والأذى يبطل ثواب الصدقة ، ولا شك أن بعض المعاصي تحبط بعض الأعمال الصالحة ولكن ليس هناك ما يحبط جميع الحسنات إلا الردة عن الإسلام والكفر بعد الإيمان .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية في معرض ذكره لمذهب أهل الحديث والسنة :
" فكذلك لا يزيل الإيمان كله إلا الكفر المحض الذي لا يبقى مع صاحبه شيء من الإيمان . قالوا : وهذا هو الذي يحبط جميع الأعمال وأما ما دون ذلك فقد يحبط بعض العمل ، كما في آية المن والأذى فَإِنَّ ذَلِكَ يَبْطُلُ تِلْكَ الصَّدَقَةُ ، لا يبطل سائر أعماله ^(٢) .

(١) منهاج السنة ٢٩٦/٥ .

(٢) منهاج السنة ٢٩٨/٥ .

ويقول في موطن آخر :

" فإنَّ الله قد بين بنصوص معروفة أن الحسنات يذهبن السيئات وأن من يعمل مثقال ذرة خيراً يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره ، وأنه يجب دعوة الداعي إذا دعاه ، وأن مصائب الدنيا تكفر الذنوب وأنه يقبل شفاعته النبي ﷺ في أهل الكبائر ، وأنه لا يغفر أن يشرك به ، ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ، كما بين أن الصدقة يبطلها المن والأذى وأن الربا يبطل العمل ، وأنه إنما يتقبل الله من المتقين ، أي في ذلك العمل ونحو ذلك.

فجعل للسيئات ما يوجب رفع عقابها ، كما جعل للحسنات ما قد يبطل ثوابها ، لكن ليس شيء يبطل جميع السيئات إلاَّ التوبة ، كما أنه ليس شيء يبطل جميع الحسنات إلاَّ الردة" (١) .

فمرتكب الكبيرة يجتمع فيه طاعة ومعصية وحسنة وسيئة كما قال تعالى :

﴿ إِنِ احْسَنْتَ يُذْهِبِ السَّيِّئَاتِ ﴾ [سورة هود: آية ١١٤]

" فدل ذلك على أنه في حال إساءته يفعل حسنات تمحو إساءاته وإلا لو كانت السيئات قد زالت قبل التوبة ونحوها لم تكن الحسنات قد أذهبتها" (٢) .

ومما يدل على هذا الأصل حديث أبي هريرة ؓ أن رسول الله ﷺ قال : أتدرون ما المفلس ؟ قالوا المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع ، فقال : إن المفلس من أمتي يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ، ويأتي قد شتم هذا وقذف هذا ، وأكل مال هذا ، وسفك دم هذا ، وضرب هذا ، فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته ، فإن فنيت حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم ، فطرحت عليه ثم طرح في النار" (٣) .

(١) الكيلانية ٤٨٣/١٢ ضمن مجموع الفتاوى .

(٢) منهاج السنة ٣٩٨/٣ .

(٣) رواه مسلم في كتاب البر والصلة برقم ٢٥٨١ .

فثبت أن الظالم له حسنات بعد ظلمه وارتكابه الكبيرة وأنها باقية لم تحبطها مظلمه ، وأنه يلقي الله بها ، فيستوفي المظلوم منها حقه^(١) .

ثم يقول أخيراً: إن القول بأن كبيرة واحدة تحبط جميع الأعمال الصالحة التي قام بها العبد حتى إيمانه، هذا من الظلم والسفه الذي يتره الله سبحانه وتعالى عنه ، كما قال تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ۖ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يُضْعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ [سورة النساء: آية ٤٠] ، وقال تعالى : ﴿ وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ﴾ فالله عز وجل عدل حكيم جواد كريم ، لا يطل حسنات عبده وأعماله الصالحة بمجرد المعاصي أو كبائر لا تخرج من الملة^(٢) .

المبحث الثالث : الرد على استدلالهم لوجوب تعذيب مرتكب الكبيرة وعدم العفو عنه:

استدل الخوارج لقولهم بوجوب تعذيب مرتكب الكبيرة وإنفاذ وعيده وأنه لا يمكن أن يعفو الله عنه ولا أن يرحمه بأدلة أبرزها مايلي :

١- قوله تعالى : ﴿ لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّْ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ ﴾ مَا

يُبَدِّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّْ وَمَا أَنَا بِظَلَمٍ لِلْعَبِيدِ ﴿ [سورة ق: آية ٢٨ - ٢٩] .

٢- قوله تعالى ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْلِفُ الْوَعْدَ ﴾ [سورة الرعد: آية ٣١] .

قالوا فيجب إنفاذ وعيده ، فلو عفا عن صاحب الكبيرة المتوعد لكان في ذلك إخلاف وعيده وتكذيب أخباره^(٣) .

ورأوا أن القول بجواز إخلاف وعيده لأهل الكبائر يغري بمعصية الله^(٤) .

(١) انظر مجموع الفتاوى ٣/ ٣٩٧ .

(٢) انظر الإيمان الأوسط لشيخ الإسلام ابن تيمية ٧/ ٤٨٢-٤٩٥ ، شرح المقاصد ٥/ ١٤٢-١٤٧ ، الأربعين

للرازي ٢/ ٢٣٩-٢٤٠ الوعد والوعيد بين أهل السنة ومخالفهم ص ٦٠٥-٦٠٦ .

(٣) انظر الموجز لأبي عمار الإباضي ٢/ ٨٤ - ٨٥ ، المواقف للإيجي ص ٣٧٦ .

(٤) انظر مشارق أنوار العقول ٢/ ١٤٩ ، الحق الدامغ للخليلي ص ٢٢٦ - ٢٢٧ ، المواقف ص ٣٧٦ .

والرد عليهم في هذه المسألة بأن يقال :

لاشك أن الله تعالى لا يخلف وعده لأوليائه بالجنة ، كما لا يخلف وعيده لأعدائه بالنار ، وقد أخبر تعالى أن الكافرين هم أصحاب النار ، وأنهم لن يخرجوا منها ، وأنه لن يغفر لمن مات على الشرك . أمّا من مات من عصاة الموحدين فإن إنفاذ وعيد الله تعالى لهم متوقف على توفر شروطه وانتفاء موانعه ، كالعلم والاختيار وغير ذلك ، ولذا فإننا لا نجزم بنفوذ الوعيد في حق المعين من مرتكبي الكبائر ، وإن كنا نقول لا بد أن يعذب الله تعالى بعضاً من عصاة الموحدين في النار تحقيقاً لما جاء في النصوص من ذلك .

ولذا يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله :

" وبهذا يتبين أنا نشهد بأن ﴿ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا

يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا ۖ وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا ۖ ﴾ [النساء: آية ١٠] على

الإطلاق والعموم ، ولا نشهد لمعين أنه في النار ، لأننا لا نعلم لحق الوعيد له بعينه ، لأن لحق الوعيد بالمعين مشروط بشروط وانتفاء موانع ، ونحن لا نعلم ثبوت الشروط وانتفاء الموانع في حقه ، وفائدة الوعيد بيان أن هذا الذنب سبب مقتض لهذا العذاب ، والسبب قد يقف تأثيره على وجود شرطه ، وانتفاء مانعه" (١) .

وقد ذكر شيخ الإسلام رحمه الله عشرة أسباب تزول بها عقوبة الذنب منها التوبة والحسنات ، والمصائب ، وشفاعة الشافعين ، وعفو الله ومغفرته وغيرها (٢) .

(١) الكيلانية ٢/٤٨٣ - ٤٨٤ ضمن مجموع الفتاوى .

(٢) انظر الإيمان الأوسط ٧/٤٨٧ - ٥٠١ ضمن مجموع الفتاوى .

والحق أنه لا يصح القطع بوجوب إنفاذ الله وعيده في حق كل مرتكبي الكبائر من الموحدين ، كما لا يصح القول بأن الله تعالى يغفر لجميع المذنبين فلا يعذب منهم أحداً ، بل يقال إن من مات مصراً على كبيرة من الموحدين فإنه تحت مشيئة الله تعالى ، إن شاء تفضل عليه وعفا عنه ابتداءً وأدخله الجنة بلا عذاب ، وإن شاء عذبه ، وإن عذبه فإنه لا يخلده ، لأن النار لا يخلد فيها موحداً .

وفي الحديث أن النبي ﷺ قال لعصبة من أصحابه " بايعوني على أن لا تشركوا بالله شيئاً ، ولا تسرقوا ، ولا تزنوا ، ولا تقتلوا أولادكم ، ولا تأتوا بيهتان تفترونه بين أيديكم وأرجلكم ، ولا تعصوا في معروف ، فمن وفى منكم فأجره على الله ، ومن أصاب من ذلك شيئاً فعوقب في الدنيا فهو كفارة له ، ومن أصاب من ذلك شيئاً ثم ستره الله فهو إلى الله إن شاء عفا عنه ، وإن شاء عاقبه " (١) .

وفي الحديث الآخر يقول النبي ﷺ " من وعده الله على عمل ثواباً فهو منجزه له ، ومن وعده على عمل عقاباً فهو فيه بالخيار " (٢) .

والقول بعفو الله تعالى عن بعض المذنبين الموحدين ومغفرته لهم والتجاوز عن كبائرهم ، ليس فيه إخلاف لوعيده ، لأن وعيده تعالى معلق بالمشيئة حيث قال تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ [سورة النساء : آية ٤٨] فالشرك لا يغفره الله تعالى ، ولا يخلف وعيده في تعذيب أهله ، وما دون الشرك من الذنوب والمعاصي معلقة بمغفرته بمشيئة الله تعالى ، فمن شاء عفا عنه ومن شاء عذبه .

(١) رواه البخاري في كتاب الإيمان ، الباب الحادي عشر برقم ١٨ ومسلم بنحوه في كتاب الحدود برقم ١٧٠٩ .

(٢) رواه ابن أبي عاصم في السنة برقم ٩٦٠ وحسنه الألباني في تخريجه له ٤١٦/٢ .

وإذا عفا الله تعالى عن بعض المذنبين فلا يقال إنه قد أخلف وعيده ، وكذب في أخباره ، لأن الله تعالى لم يخبرنا أنه سيعذب كل مرتكب كبيرة بعينه ، بل توعد سبحانه أهل الكبائر ، وجعل من ارتكب كبيرة مستحقاً للعذاب ، وأما إنفاذ العذاب والوعيد فهو موقوف على تحقق الشروط وانتفاء الموانع ، وأخيراً سبحانه أنه سيغفر لبعضهم ، وعليه فلا يكون في المغفرة لبعض المذنبين خلفاً لوعيده العام .

ثم إنه لو سُمي عفو الله تعالى عن بعض مستحقي العذاب من عصاة الموحدين ومغفرته لهم خلفاً للوعيد فإنه لا يضر ، لأن إخلاف الوعيد فضل وكرم والله تعالى أكرم الأكرمين ، وأجود الأجودين ، وهو العفو الغفور الرحيم فلا يذم بإخلاف وعيده بل يمدح .

وفي هذا يقول الإمام ابن القيم رحمه الله :

" والله لا يخلف وعده ، وأما الوعيد فمذهب أهل السنة كلهم أن إخلافه كرم ، وعفو ، وتجاوز ، يمدح الرب تبارك وتعالى ويثني عليه به ، فإنه حق له ، إن شاء تركه ، وإن شاء استوفاه . والكريم لا يستوفي حقه ، فكيف بأكرم الأكرمين ، وقد صرح سبحانه في غير موضع بأنه لا يخلف وعده ، ولم يقل في موضع واحد لا يخلف وعيده ^(١) .

والعجيب أن الإباضية من الخوارج يكابرون في ذلك ، ويتعسفون في صرف النصوص عن ظاهرها لتوافق أصولهم ، ومن ذلك تكلفهم في تحريف معنى قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ [سورة النساء: آية ٤٨] حيث جعلوا المغفرة لما دون الشرك خاصة بالصغائر لمن اجتنب الكبائر ^(٢) ، وأحياناً يجعلون المغفرة لما دون الشرك خاصة بالتائبين ^(٣) .

(١) حادي الأرواح ص ٤٢١ ، وانظر مدارج السالكين ١/٤٢٧ - ٤٢٨ .

(٢) انظر الموجز لأبي عمار الإباضي ١/٩١ .

(٣) انظر مشارق أنوار العقول ٢/١٥٣ ، الحق الدامغ ص ٢١٨ .

وكل هذا من التنطع والتمحل في صرف النص عن حقيقته ، فلا يصح حمل المغفرة في الآية على الصغائر إذا اجتنبت الكبائر ، لأن هذا أمر مقطوع به ، بوعد الله الكريم حيث قال سبحانه وتعالى: ﴿ إِن تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلَكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا ﴾ [سورة النساء: آية ٣١] فكل من اجتنب الكبائر كفرت عنه سيئاته^(١) ، ولو كان الأمر كما زعم أولئك لكان معنى قوله تعالى: ﴿ وَيَغْفِرَ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ ﴾ أنه يغفر صغائر بعض مجتنبى الكبائر ، ولا يغفر صغائر آخرين ممن اجتنب الكبائر لأنه علق المغفرة لهم بمشيئته ، وهذا يعارض وعده الكريم بمغفرة سيئات كل من اجتنب الكبائر كما قال سبحانه: ﴿ إِن تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلَكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا ﴾ .

وهذا يتبين لنا فساد حملهم مغفرة ما دون الشرك المذكورة في الآية على الصغائر لمن اجتنب الكبائر .

وأما زعمهم بأن مغفرة ما دون الشرك خاصة بالتائبين فلا يصح لأن التائب يغفر له حتى الشرك ، والآية خصت المغفرة بما دون الشرك لمن شاء الله المغفرة له ، فدل على أنها في حق غير التائبين ، وأنها في الذنوب كلها خلا الشرك .

يقول الإمام ابن عبد البر في هذه الآية :

" ومعلوم أن هذا بعد الموت لمن لم يتب ، لأن الشرك ممن تاب منه قبل الموت وانتهى عنه غفر له ، كما تغفر الذنوب كلها بالتوبة جميعاً "^(٢) .

ويقول البيهقي رحمه الله تعليقا على هذه الآية :

(١) انظر تفسير ابن كثير ٧٥٧/٢ ، فتح القدير للشوكاني ٤٥٧/١ .

(٢) التمهيد لابن عبد البر ١٦/١٧ .

" يعني ما دون الشرك لمن يشاء بلا عقوبة ، وقد يعاقب بعضهم على ما اقترف من الذنوب ، ثم يعفو عنه ويدخل الجنة " (١) .

ويقول شيخ الإسلام رحمه الله في هذه الآية :

" فلا يجوز أن تكون في حق التائبين ... فإنَّ التائب من الشرك يغفر له الشرك أيضاً بنصوص القرآن واتفاق المسلمين ، وهذه الآية فيها تخصيص وتقييد ، خص فيها الشرك بأنه لا يغفره وما عداه لم يجزم بمغفرته بل علقه بالمشيئة فقال: ﴿ ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾ .

وقد ذكرنا في غير هذا الموضع أن هذه كما تَرُد على الوعيدية من الخوارج والمعتزلة ، فهي ترد أيضاً على المرجئة الواقفة ، الذين يقولون : يجوز أن يعذب كل فاسق فلا يغفر لأحد ، ويجوز أن يغفر للجميع فإنه قد قال: ﴿ ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾ فأثبت أن ما دون ذلك هو مغفور لكن لمن يشاء ، فلو كان لا يغفره لأحد بطل قوله : ﴿ ويغفر ما دون ذلك ﴾ ولو كان يغفره لكل أحد بطل قوله: ﴿ لمن يشاء ﴾ فلما أثبت أنه يغفر ما دون ذلك ، وأن المغفرة هي لمن يشاء دل ذلك على وقوع المغفرة العامة مما دون الشرك لكنها لبعض الناس وحينئذ فمن غفر له لم يعذب ، ومن لم يغفر له عذب ، وهذا مذهب الصحابة والسلف والأئمة ، وهو القطع بأن بعض عصاة الأمة يدخل النار وبعضهم يغفر له ... " (٢) .

وأخيراً يقال إن القول بأن الله تعالى يعفو عن بعض عصاة الموحدين ليس فيه إغراء بالذنوب والمعاصي ، لأننا نقول إن الله سبحانه وتعالى سيعذب بعضهم في

(١) الاعتقاد للبيهقي ص ١٠٦ .

(٢) مجموع الفتاوى ١٦/١٨-١٩ .

السنار والشخص المعين لا يعلم هل هو ممن يعذب أم يغفر له فيبقى بين الخوف والرجاء فشمول " الوعيد وتعريض الكل للعقاب ، وظن الوفاء بالوعيد ، فيه من الزجر والردع مالا يخفى " (١) .

المبحث الرابع : الرد على استدلالهم لقولهم بخلود أهل الكبائر في النار :
استدل الخوارج على قولهم بخلود أهل الكبائر من عصاة الموحدين في النار ، وعدم خروجهم منها بأدلة كثيرة من الكتاب والسنة .
ولعلي أكتفي بذكر بعضها مع الرد على استدلالهم بها مما يغني عن إيراد جميعها لتشابه مأخذها ، فمما استدلوا به مايلي :

١- قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ

نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴾ [سورة النساء: آية ١٤] .

ومثلها قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا ﴾ [سورة الجن: آية ٢٣] قالوا فالآية صريحة بالخلود في النار لكل من عصى الله ورسوله (٢) .

٢- قوله تعالى ﴿ بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَٰئِكَ

أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ [سورة البقرة: آية ٨١] .

قالوا : فكل من أصر على كبيرة فقد أحاطت به خطيئته وحبطت حسناته فجزاؤه الخلود في النار (٣) .

(١) المواقف للإيجي ص ٣٧٦ ، وانظر شرح المقاصد ١٥١/٥ - ١٥٢ .

(٢) مشارق أنوار العقول ١٤٤/٢ - ١٤٧ ، الحق الدامغ ص ٢١٣ .

(٣) مشارق أنوار العقول ١٤٤/٢ ، الحق الدامغ ص ٢٠٣ .

٣- قوله تعالى ﴿ يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوكَ مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ ﴾ [سورة المائدة: آية ٣٧] .

قالوا فهذا دليل على أن من دخل النار فإنه لا يخرج منها^(١) .

٤- قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي حَجِيمٍ ﴾ يَصْلَوْنَهَا يَوْمَ الدِّينِ ﴿٥﴾ وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ ﴾ [سورة الانفطار: آية ١٤] .

قالوا : فلو كانوا يخرجون منها لزم أن يغيبوا عنها ، والفجور شامل للشرك وغيره^(٢) .

٥- قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ﴾ [سورة النساء: آية ٩٣] .

قالوا فلما توعد القاتل بالخلود في النار ، والقتل كبيرة دون الشرك ، دل على خلود أهل الكبائر في النار^(٣) .

٦- وما استدلووا به أيضاً الأحاديث الدالة على الخلود في النار أو على تحريم دخول الجنة على من عمل بعض الكبائر كقوله ﷺ: " من قتل نفسه بحديدة فحديده في يده يجأ بها في بطنه في نار جهنم خالداً فيها أبداً"^(٤) الحديث . وحديث: " لا يدخل الجنة نمام"^(٥) ونحوها من الأحاديث^(٦) .

(١) انظر الموجز لأبي عمار الإباضي ٨٩/٢ .

(٢) مشارق أنوار العقول ١٤٥/٢ ، وانظر الحق الدامغ ص ٢٢٣ .

(٣) انظر الموجز ٨٩/٢ ، مشارق أنوار العقول ١٤٤/٢ ، الحق الدامغ ص ٢١٣ .

(٤) رواه البخاري في كتاب الطب باب شرب السم برقم ٥٧٧٨ ، ومسلم بنحوه في كتاب الإيمان رقم ١٧٥ .

(٥) رواه مسلم في كتاب الإيمان رقم ١٦٨ .

(٦) انظر الاستدلال بهذه الأحاديث وغيرها على خلود مرتكب الكبيرة في النار وعدم دخوله الجنة في الحق

الدامغ ص ٢٢٤ - ٢٢٥ ، مشارق أنوار العقول ١٤٧/٢ .

ويرد على استدلالهم على خلود مرتكب الكبيرة في النار وعدم دخوله الجنة بما يلي :

أولاً : أما استدلالهم بقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَعَصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴾ [سورة النساء: آية ١٤]
وقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَعَصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا ﴾ [سورة الجن: آية ٢٣] .

فالجواب عن ذلك أن يقال إن هاتين الآيتين ليس فيهما دليل على تخليد مرتكب الكبيرة في النار لأن المراد بالمعصية فيهما المعصية الكفرية التي فيها رد التوحيد ، والاعتراض على شرع الله ، وعدم الرضا به ، ونحو ذلك^(١) .

يقول ابن الجوزي على آية النساء " قوله تعالى ﴿ وَمَنْ يَعَصِ اللَّهَ ﴾ فلم يرض بقسمه يدخله ناراً ، فإن قيل : كيف قطع للعاصي بالخلود ؟ فالجواب أنه إذا رد حكم الله ، وكفر به كان كافراً مخلداً في النار"^(٢) .

ويقول في آية سورة الجن ﴿ وَمَنْ يَعَصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ " بترك الإيمان والتوحيد"^(٣) . وبنحو ذلك فسرها القرطبي وقال في قوله " أبداً " دليل على أن العصيان هنا هو الشرك ، وقيل : هو المعاصي غير الشرك ، ويكون معنى ﴿ خالدين فيها أبداً ﴾ إلا أن أعفو أو تلحقهم شفاعة ... "^(٤) .

(١) انظر معالم التنزيل للبغوي ٤/٤٠٥ ، تفسير ابن كثير ٢/٧٢٧ ، ٧/١٣٨ ، فتح القدير للشوكاني ٥/٣١٠ .

(٢) زاد المسير ٢/٢٢٢ .

(٣) زاد المسير ٨/١٣٥ .

(٤) الجامع لأحكام القرآن ١٩/٢٧ .

وهذا يتبين أنه لا يصلح حمل المعصية في هاتين الآيتين على عموم المعاصي للنصوص الأخرى التي تبين أن ما دون الشرك من المعاصي لا يخلد صاحبها في النار بل يعذب - إن عذب - بقدر ذنبه ، ثم يخرج منها ويدخل الجنة^(١) .

وأما إن حملت على عموم المعاصي فلا بد أن يقيد الخلود بالنصوص الأخرى الدالة على خروج من عذب من أهل الكبائر من النار بشفاعة الشافعين أو بعفو أرحم الراحمين ، ويفسر الخلود بطول المكث . والله أعلم .

ثانياً : وأما استدلالهم بقوله تعالى ﴿ بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ [سورة البقرة: آية ٨١] .

فالجواب : أن يقال المراد بالسيئة في هذه الآية الشرك في قول عامة المفسرين ، فقد فسرها بذلك الطبري ونقله عن أبي وائل ومجاهد وقتادة وعطاء....^(٢)

كما فسرها بذلك ابن الجوزي ونسبه إلى ابن عباس وعكرمة وأبي العالية ومقاتل وغيرهم...^(٣)

وفسرهما بذلك القرطبي ونقله عن عطاء^(٤) .

وكذا ابن كثير ونسبه إلى ابن عباس والحسن والربيع بن أنس وغيرهم ، وذكر عن ابن عباس رضي الله عنهما أيضاً قوله في قوله تعالى : ﴿ بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً ... ﴾ قال : "أي عمل مثل أعمالكم وكفر بمثل ما كفرتم به حتى

يحيط به كفره ..."^(٥) .

(١) انظر موقف المتكلمين من الاستدلال بنصوص الكتاب والسنة ٦٧٩/٢ .

(٢) انظر تفسير الطبري ١٧٩/٢ - ١٨٠ .

(٣) انظر زاد المسير ٩٤/١ .

(٤) انظر الجامع لأحكام القرآن ١٥/٢ .

(٥) انظر تفسير ابن كثير ١٨٦/١ .

فتبين بذلك أن المراد بالسيئة في هذه الآية سيئة الشرك ، لأنها هي التي تحيط بصاحبها حتى تحبط عمله وتجعله مخلداً في النار ، وعليه فلا يصح الاستدلال بهذه الآية على كل سيئة ، لأن سيئات الكبائر التي دون الشرك لا تحيط بصاحبها ، ولا تزيل توحيده وإيمانه ، فلا يجعله مخلداً في النار .

ثالثاً : وأما الاستدلال بقوله تعالى : ﴿ يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها وهم عذاب مقيم ﴾ ونحوها من الآيات الدالة على عدم الخروج من النار .

فالجواب : أن هذه الآية ونحوها إنما هي في الكفار ، فإذا نظرنا في هذه الآية مثلاً وجدنا ما قبلها يدل على أن المراد بهم الكفار ففي الآية السابقة لها يقول تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ وَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ [سورة المائدة: آية ٣٦] ثم قال تعالى : ﴿ يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها وهم عذاب مقيم ﴾ فهذا دليل على أن المراد بهم الكفار وهذا هو الذي ذكره المفسرون بل وذكره القرطبي عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه ^(١) .

رابعاً : وأما استدلالهم بقوله تعالى ﴿ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي حَجِيمٍ ﴾ يَصْلَوْنَهَا يَوْمَ الَّذِينَ ﴿ وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ ﴾ [سورة الانفطار: آية ١٤ - ١٦] .

فالجواب : أن يقال إن لفظ الفجار عام فيحمل هنا على الكفار ، لأنه ذكرهم في مقابل الأبرار ، قال الإمام الطبري : " المراد بالفجار : الذين كفروا

(١) انظر : الجامع لأحكام القرآن ١٥٢/٦ ، تفسير ابن كثير ٩٠/٣ .

برهم" (١). وذكر ابن الجوزي قولين في المراد بالفجار أحدهما : أنهم المشركون ، والآخر أنهم الظلمة ثم ذكر أن قوله تعالى : ﴿ وما هم عنها بغائبين ﴾ دال على تخليد الكفار (٢). وعلى كل حال فالآية لا تدل على تخليد مرتكبي الكبائر من أهل التوحيد في النار ، بل الكفار هم المتوعدون بالخلود في النار بخلاف عصاة الموحدين ، فقد وردت نصوص كثيرة تجعلنا نقطع بعدم خلودهم فيها (٣).

خامساً : وأما الاستدلال بقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ﴾ [سورة النساء: آية ٩٣] ونحوها من الآيات الدالة على تخليد بعض مرتكبي الكبائر في النار ، فالجواب عنها بأن يقال :

اختلف العلماء في تأويلها فمنهم من قال إنها في حق من قتل مؤمناً لأجل أنه مؤمن ، ومنهم من قال : إنها في حق المستحل ، ومنهم من قال إنها في حق من لم يتب لقوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ [سورة الفرقان آية ٧٠]. وقيل إن ما ذكر هو جزاؤه إن جازاه ، وقيل هذا وعيد ، والخلف في الوعيد كرم كما قيل :

وإني متى أوعدته أو وعدته لمخلف إيعادي ومنجز مواعيدي
وقيل غير ذلك (٤).

(١) تفسير الطبري ١٨٢/٢٤.

(٢) انظر زاد المسير ٢١٦/٨.

(٣) انظر موقف المتكلمين من الاستدلال بنصوص الكتاب والسنة ٦٧٨/٢.

(٤) انظر زاد المسير لابن الجوزي ١٠٠/٢ - ١٠١ ، الجامع لأحكام القرآن ٣١٨/٥ - ٣١٩ ، تفسير

ابن كثير ٨٤٧/٢ - ٨٥٠.

فقتل المؤمن عمداً من كبائر الذنوب ، وقاتل المؤمن عمداً مستحق للوعيد الشديد في النار ، لكن لا يقطع عليه بذلك ، ولا يقال - على تقدير دخوله النار - إنه لن يخرج منها ، يقول الإمام ابن كثير رحمه الله :

" وبتقدير دخول القاتل النار ... فليس بمخلد فيها أبداً ، بل الخلود هو المكث الطويل ، وقد توترات الأحاديث عن رسول الله ﷺ أنه يخرج من النار من كان في قلبه أدنى مثقال ذرة من إيمان .

.. وأما مطالبة المقتول القاتل يوم القيامة فإنه حق من حقوق الآدميين ، وهي لا تسقط بالتوبة ، ولكن لا بد من ردها إليهم ، ولا فرق بين المقتول والمسروق منه ، والمغصوب منه ، والمقذوف ، وسائر حقوق الآدميين ، فإن الإجماع منعقد على أنها لا تسقط بالتوبة ، ولكنه لا بد من ردها إليهم في صحة التوبة ، فإن تعذر ذلك فلا بد من المطالبة يوم القيامة ، ولكن لا يلزم من وقوع المطالبة وقوع المجازاة ، إذ قد يكون للقاتل أعمال صالحة تصرف إلى المقتول أو بعضها ، ثم يفضل له أجر يدخل به الجنة ، أو يعوض الله المقتول بما يشاء من فضله من قصور الجنة ونعيمها ، ورفع درجته فيها ونحو ذلك والله أعلم ^(١) .

والمقصود أن من دخل النار من أهل الكبائر الموحدين لا يخلدون في النار بل لا بد أن يخرجوا منها لأن النار لا يخلد فيها موحد وعليه فلا بد أن يفسر الخلود المذكور في هذه الآية وما شابهها مما جاء في حق أهل الكبائر يفسر بالمكث الطويل .

ونقل القرطبي عن النحاس قوله في كتابه " معاني القرآن " :

(١) تفسير ابن كثير ٨٥٠/٢ باختصار .

" الخلود لا يقتضي الدوام قال الله تعالى: ﴿ وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ
 الْخُلْدَ ﴾ [سورة الأنبياء: آية ٣٤] الآية وقال تعالى: ﴿ تَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ ﴾
 [سورة الهمزة: آية ٣]

وقال زهير : ولا خالداً إلاّ الجبال الرواسيا

وهذا كله يدل على أن الخلد يطلق على غير معنى التأييد ، فإنّ هذا يزول
 بزوال الدنيا ، وكذلك العرب تقول : لأخلدن فلانا في السجن ، والسجن
 ينقطع ويفنى ، وكذلك المسجون ، ومثله قولهم في الدعاء ، خلّد الله ملكه ،
 وأبدّ أيامه " (١) .

سادساً : وأما ما استدلوا به من الأحاديث فما كان فيه من ألفاظ التخليد
 والتأييد في النار لمرتكي بعض الكبائر كحديث " من قتل نفسه بحديده فحديده
 في يده يجأ بها في بطنه في نار جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً " ، فإنه يجب تفسيره
 بنحو ما سبق في قوله تعالى: ﴿ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ
 خَالِدًا فِيهَا ﴾ [سورة النساء: آية ٩٣] وأن الخلود في حق من دخل النار من
 عصاة الموحدين يراد به المكث الطويل لا عدم الخروج .

وأما الأحاديث التي فيها وعيد لمرتكي بعض الكبائر بعدم دخول الجنة
 كحديث " لا يدخل الجنة غمام " ونحوه فلها توجيهات عند العلماء أحسنها
 ما يلي :

- ١- لا يدخل الجنة في الوقت الذي يدخلها من لم يرتكب هذا الذنب .
- ٢- لا يدخل الجنة أي بعض الجنان التي هي أعلى وأشرف وأكثر نعيماً ،
 لا أنه لا يدخل شيئاً من تلك الجنان .

(١) الجامع لأحكام القرآن ٣١٩/٥ .

٣- أن في الكلام شرطاً ، أو استثناء مقدراً ، والتقدير : لا يدخل الجنة إن عذبه ، أو لا يدخل الجنة إلا أن يغفر له ، والمقصود بالنفي هنا : نفي الدخول الأولي ، أي : الذي لم يسبقه عذاب^(١).

سابعاً : إن الأحاديث الصحيحة دلت على أن ناساً يخرجون من النار بعدما دخلوها ، وهؤلاء لا يمكن أن يكونوا كفاراً مشركين ، لأن الله تعالى أخبر أن المشرك لا يغفر له وأن الكافرين هم أهل النار الذين لا يخرجون منها : قال تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ ﴾ [سورة النساء: آية ٤٨] .

وقال تعالى : ﴿ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ ﴾ [سورة البقرة: آية ١٦٧] .

وقال تعالى : ﴿ يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوكَ مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴾ [سورة المائدة: آية ٣٧] .

فدل على أن المخرجين من النار هم أهل الكبائر الموحدين الذين قضى الله تعالى بتعذيبهم على جرمهم ثم يخرجهم بعد ذلك بشفاعاة الشافعين أو برحمته تعالى كما دلت على ذلك الأحاديث النبوية ففي حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : " يدخل الله أهل الجنة الجنة يدخل من يشاء برحمته ، ويدخل أهل النار النار ثم يقول : انظروا من وجدت في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان فأخرجوه فيخرجون منها حُمساً قد امتحشوا ، فيلقون في نهر الحياة أو الحيا فينبتون فيه كما تنبت الحبة في حَمِيل السيل"^(٢) .

(١) انظر هذه التوجيهات وغيرها في : التوحيد لابن خزيمة ص ٢٣٧ - ٢٤١ ، مجموع الفتاوى ٧/ ٦٧٨ ، ٥٠٠/٢٨ ، ٣٢٩/١٠ ، لوامع الأنوار البهية ١/ ٣٧٠ - ٣٧١ ، موقف المتكلمين من الاستدلال بنصوص الكتاب والسنة ٢/ ٦٨٤ - ٦٨٥ .

(٢) رواه البخاري في كتاب الرقاق باب صفة الجنة والنار برقم ٦٥٦٠ . ورواه مسلم ، واللفظ له في كتاب الإيمان برقم ١٨٤ .

وفي الحديث الآخر الذي رواه أنس بن مالك رضي الله عنه وفيه أن الله عز وجل يقول :
" وعزتي وجلالي وكبريائي وعظمتي لأخرجن منها من قال لا إله إلا الله " ^(١) .

وفي الحديث الآخر : " فيقول الله عز وجل : شفعت الملائكة وشفع النبيون
وشفع المؤمنون ، ولم يبق إلا أرحم الراحمين ، فيقبض قبضة من النار فيخرج
منها قوماً لم يعملوا خيراً قط ، قد عادوا حمماً ، فيلقيهم في نهر في أفواه الجنة
يقال له نهر الحياة ، فيخرجون كما تخرج الحبة في حميل السيل ، ألا ترونها
تكون إلى الحجر أو إلى الشجر ما يكون إلى الشمس أصيفر وأخضر ، وما
يكون منها إلى الظل يكون أبيض ؟ قالوا : يارسول الله كأنك ترعى بالبادية
قال " فيخرجون كالؤلؤ في رقايق الخواتم يعرفهم أهل الجنة ، هؤلاء عتقاء الله
الذين أدخلهم الله الجنة بغير عمل عملوه ، ولا خير قدموه ، ثم يقول : ادخلوا
الجنة فما رأيتموه فهو لكم ، فيقولون : ربنا أعطيتنا ما لم تعط أحداً من العالمين ،
فيقول : لكم عندي أفضل من هذا ، فيقولون : ياربنا أي شيء أفضل من هذا ؟
فيقول : رضاي فلا أسخط عليكم بعده أبداً " ^(٢) .

فكيف يقال بعد هذه الأحاديث إن من دخل النار من أهل التوحيد ممن
ارتكب كبيرة فإنه لا يخرج منها ، وكيف تصادر كل هذه الأحاديث الصريحة
في خروج أهل لا إله إلا الله من النار .

ومما يدعو للدهشة والاستغراب زعم أحد الخوارج الإباضية المعاصرين أن
الذي جرأ الناس على ارتكاب ما حرم الله اعتقاد ما دلت عليه النصوص
الشرعية ، وقال به سلف هذه الأمة من الصحابة والتابعين لهم بإحسان من
خروج عصاة الموحدين من النار وفي هذا يقول :

(١) رواه البخاري في كتاب التوحيد باب كلام الرب عز وجل يوم القيامة مع الأنبياء وغيرهم برقم
٧٥١٠ .

(٢) رواه مسلم في كتاب الإيمان برقم ١٨٣ .

" ومن أمعن النظر في أحوال الناس يتبين له أن اعتقاد انتهاء عذاب العصاة إلى أمد ، وانقلابهم بعده إلى النعيم جرأ هذه الأمة - كما جرأ اليهود من قبل - على انتهاك حرم الدين ، والتفصي عن قيود الفضيلة ، والاسترسال وراء شهوات النفس واقتحام لجج أهوائها ^(١) .

ويمكن الرد على هذا الكلام بما يلي :

أولاً : إن الذي يقرأ هذا الكلام ليتساءل : إذا كان الذي جرأ هذه الأمة على المعاصي هو اعتقاد انتهاء عذاب العصاة إلى أمد ثم دخولهم الجنة ، فما الذي جرأ أكثر الناس على الكفر بالله تعالى وكثير منهم لا يؤمن بجنة ولا نار ولا بعث أصلاً ؟ !

ثانياً : إن القارئ يتساءل أيضاً : هل الخوارج الإباضية الذين يعتقدون حتمية دخول من مات على كبيرة النار وعدم خروجه منها ، هل هم معصومون ، وهل اعتقادهم هذا جعلهم كالملائكة لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ؟ !

ثالثاً : هل المؤمن العاقل الذي يوقن ويقطع بوعد الله ووعيده ، ويعلم أنه بإصراره على المعصية قد عرض نفسه للوعيد وأنه يستحق العذاب من الله تعالى ، ولو ساعة واحدة ، هل يجرؤ على ارتكاب ما حرم الله لمجرد هذا الاعتقاد ، أم أن الذي جرأه ضعف إيمانه وقلة خشيته لربه ، واستيلاء الغفلة عليه ؟

رابعاً : إن قائل هذا الكلام السابق نظر من زاوية واحدة ، وهي ظنه أن إشاعة عقيدة الخوارج في مرتكب الكبيرة هي التي تردع الناس عن ركوب المعاصي .

(١) الحق الدامغ للخليلي ص ٢٢٦ .

ولكن يقال: إن ردع الناس وزجرهم عن ارتكاب المعاصي لا يكون بالغلو والبدعة والطرق المخالفة للسنة ، وإنما يكون وفق ما وجه إليه الشرع المطهر .
خامساً : إن هذا القول يوقع الموحد المتورط في معصية وتضعف نفسه عن تركها في القنوط من رحمة الله تعالى ، وموقف الخوارج من هذا العاصي تشبه حال الراهب حينما سأله ذاك الرجل الذي قتل تسعة وتسعين نفساً هل له من توبة ؟ فقال الراهب : ليست لك توبة ، فقتله فأكمل به المائة ، ثم سأل عن أعلم أهل الأرض فدل على رجل عالم : فقال : إنه قتل مائة نفس فهل له من توبة ؟ فقال : نعم ومن يحول بينه وبين التوبة^(١) ؟ الحديث .

ووجه الاستشهاد بالحديث أن هذا الراهب استعظم المعصية حتى جعلها أعظم من أن تسعها التوبة ، قال الحافظ ابن حجر في فوائد هذا الحديث :
وفيه : فضل العالم على العابد لأن الذي أفناه أولاً بأن لا توبة له غلبت عليه العبادة فاستعظم وقوع ما وقع من ذلك القاتل من استجرائه على قتل هذا العدد الكثير ، وأما الثاني فغلب عليه العلم فأفناه بالصواب ، ودله على طريق النجاة^(٢) .
ووجه التشابه بين هذا الراهب والخوارج أن هذا الراهب جعل تلك المعصية أعظم من أن تسعها التوبة إلى الله تعالى ، وكذا الخوارج جعلوا جرم من مات مصراً على كبيرة أعظم من أن تسعها رحمة الله أو تناولها مغفرته .

سادساً: إن القول بأن الله لا يغفر لمن لقيه على كبيرة ولا يرحمه، فيه تألي على الله تعالى وتحجير لمغفرته ورحمته ، وبغي وعدوان، وهذا من أعظم الذنوب والمعاصي . وقد ورد في الحديث عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ

(١) رواه البخاري في كتاب الأنبياء باب ٥٤ ، حديث رقم ٣٤٧٠ ، ومسلم في كتاب التوبة برقم

(٢) فتح الباري ٦/٦٤٢ .

يقول : " كان رجلان في بني إسرائيل متواخيين ، فكان أحدهما يذنب والآخر مجتهد في العبادة ، فكان لا يزال المجتهد يرى الآخر على الذنب فيقول : أقصر ، فوجده يوماً على ذنب فقال له : أقصر، فقال : خلّني وربّي أبعت عليّ رقيباً؟ فقال : والله لا يغفر الله لك ، أو لا يدخلك الجنة ، فقبض أرواحهما ، فاجتمعا عند رب العالمين ، فقال لهذا المجتهد ، كنت بي عالماً ، وكنت على ما في يدي قادراً ؟ وقال للمذنب : اذهب فادخل الجنة برحمتي ، وقال للآخر : اذهبوا به إلى النار " قال أبو هريرة : والذي نفسي بيده لتكلم بكلمة أوبقت دنياه وآخرته "(١) .

سابعاً : إن القول الحق الوسط هو قول سلف هذه الأمة من الصحابة رضي الله عنهم والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين وهو :

أن مرتكب الكبيرة مؤمن بإيمانه فاسق بكبيرته ، فهو مؤمن ناقص الإيمان ، فليس إيمانه كاملاً كما تقوله المرجئة ، ولا زائلاً كما تقوله الخوارج والمعتزلة . ثم هو إن مات مصراً على كبيرته فإنه مستحق للعذاب عند ربه ، ولكن لا يقطع بإيقاعه به ، بل هو تحت مشيئة الله تعالى ، إن شاء عفا عنه ابتداءً وأدخله الجنة ، وإن شاء عذبه بجرمه ، وإن عذبه فإنه لا يخلده ، بل يخرج من النار بشفاعاة الشافعين ، أو برحمة أرحم الراحمين لأن النار لا يخلد فيها موحد ، كما دلت على ذلك النصوص الشرعية .

فأهل السنة والجماعة لم يُقنطوا الناس من رحمة الله ، ولم يُجرّؤهم على معصية الله ، بل جعلوهم بين الخوف والرجاء ، خوف عقاب الله تعالى ورجاء مغفرته ورحمته ، فالعاصي كما هو بحاجة إلى من يخوفه فهو بحاجة أيضاً إلى من يفتح له باب الرجاء والأمل في قبوله وعدم إحباط حسناته .

(١) رواه أبو داود في كتاب الأدب باب في النهي عن البغي حديث رقم ٤٩٠١ .

أما الخوارج فإنما لديهم منهج التخويف فقط ، ولذا قال بعض السلف: " من عبد الله بالحب وحده فهو زنديق ، ومن عبده بالرجاء وحده فهو مرجئ ، ومن عبده بالخوف وحده فهو حروري ، ومن عبده بالحب والخوف والرجاء فهو مؤمن موحد " ^(١).

والجمع بين الخوف والرجاء هو الذي دلت عليه الدلائل الشرعية كما قال تعالى : ﴿ أَمَّنْ هُوَ قَنِتٌ ءَانَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ ﴾ [سورة الزمر: آية ٩] وقال تعالى : ﴿ تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا ﴾ [سورة السجدة: آية ١٦] وغير ذلك من الآيات .

ويحسن أن نختم هذا المبحث في الرد على الخوارج وعلى من شُغف برأيهم بما رواه الإمام مسلم بسنده عن يزيد الفقير قال : كنت قد شغفني رأي من رأي الخوارج ، فخرجنا في عصابة ذوي عدد ، نريد أن نلجج ، ثم نخرج على الناس قال : فمررنا على المدينة ، فإذا جابر بن عبد الله يحدث القوم جالسا إلى سارية عن رسول الله ﷺ قال : فإذا هو قد ذكر الجهنميين . قال : فقلت له : يا صاحب رسول الله ما هذا الذي تحدثون والله يقول : ﴿ إِنَّكَ مَنْ تَدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ ﴾ [سورة آل عمران: آية ١٩٢] و ﴿ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا ﴾ [سورة السجدة: آية ٢٠] فما هذا الذي تقولون ؟

قال : نعم : أتقرأ القرآن ؟ فقلت : نعم . قال : فهل سمعت بمقام محمد عليه السلام يعني الذي يبعثه الله فيه ؟ قلت : نعم . قال : فإنه مقام محمد ﷺ المحمود

(١) العبودية لشيخ الإسلام ابن تيمية ٢٠٧/١٠ ضمن مجموع الفتاوى .

الذي يخرج الله به من يخرج . قال : ثم نعت وضع الصراط ومرّ الناس عليه قال :
وأخاف أن لا أكون أحفظ ذاك . قال : غير أنه قد زعم أن قوماً يخرجون من
النار بعد أن يكونوا فيها . قال : يعني فيخرجون كأنهم عيدان السماسم . قال :
فيدخلون نهاراً من أثمار الجنة ، فيغتسلون فيه ، فيخرجون كأنهم القراطيس ،
فرجعنا قلنا : ويحكم أترون الشيخ يكذب على رسول الله ﷺ . فرجعنا ، فلا
والله ما خرج منا غير رجل واحد" (١) .

* * *

(١) رواه مسلم في كتاب الإيمان برقم ١٩١ مكرر .

الفصل الثالث : عقيدة الخوارج في الشفاعة :

وفيه تمهيد وثلاثة مباحث :

التمهيد : حقيقة الشفاعة عند أهل السنة والخوارج :

الشفاعة من الشفع وهو ضد الوتر ، فكأن الشافع ضم سؤاله إلى سؤال المشفوع له ، من شفع يشفع شفاعة فهو شافع وشفيع والمشفع بكسر الفاء الذي يقبل الشفاعة ، والمشفّع الذي تُقبل شفاعته، والشافع : الطالب لغيره يتشفع به إلى المطلوب ^(١) .

والشفاعة قسمان :

شفاعة منفية وهي التي تطلب من غير الله ، وكذا الشفاعة في حق المشركين كما قال تعالى : ﴿ قُلْ لِلَّهِ الشَّفَعَةُ جَمِيعًا ﴾ [سورة الزمر: آية ٤٤] .

وقال تعالى : ﴿ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ ﴾ [سورة غافر: آية ١٨] .
وأما الشفاعة المثبتة فلها شرطان وهما : إذن الله للشافع أن يشفع ، ورضاه عن المشفوع له كما قال تعالى : ﴿ يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ﴾ [سورة طه: آية ١٠٩] وقال تعالى : ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ ﴾ [سورة البقرة: آية ٢٥٥] وقال تعالى : ﴿ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ أَرَادَ ﴾ [سورة الأنبياء: آية ٢٨] ^(٢) .

والشفاعة المثبتة لها أنواع . وقد أثبت الخوارج منها الشفاعة للمؤمنين في تعجيل دخولهم الجنة وفي رفع درجاتهم وزيادة ثوابهم .

(١) انظر الصحاح للجوهري ١٢٣٨/٣ ، لسان اللسان ٦٨١/١ ، ترتيب القاموس ٧٣٠/٢-٧٣١ ،
لوامع الأنوار البهية ٢٠٤/٢ .

(٢) انظر مجموع الفتاوى ١١٨-١١٩ .

يقول شيخ الإسلام رحمه الله عنهم :

" زعموا أن الشفاعة إنما هي للمؤمنين خاصة في رفع الدرجات " (١) .

ويقول إنهم: " لم ينفوا الشفاعة لأهل الثواب في زيادة الثواب " (٢) .

ولذا نجد السالمي - وهو من الخوارج الإباضية - يقول في تعريفه للشفاعة إنها: " طلب تعجيل دخول الجنة أو زيادة درجة فيها من الرب عز وجل لعباده المؤمنين " (٣) .

وفي مختصر تاريخ الإباضية أن الشفاعة عند الإباضية " لا ينالها إلا من مات منهم على الوفاء والتوبة النصوح " (٤) .

ويقول علي يحيى معمر الإباضي :

" شفاعة الرسول ﷺ ، ثابتة ، وهي قسمان : الشفاعة الكبرى يوم القيامة لبدء الحساب ، ولدخول المسلمين الجنة وهي المقام المحمود الذي يختص به نبينا محمد ﷺ والشفاعة الصغرى، ولا تكون إلا للمؤمنين الموفين بزيادة الدرجات " (٥) .

وبهذا نعلم أن الخوارج يحصرون الشفاعة في ثلاثة أنواع :

١ - الشفاعة العظمى للبدء في حساب الناس يوم القيامة .

٢ - الشفاعة في دخول أهل الجنة الجنة .

٣ - الشفاعة في رفع درجات أهل الجنة فوق منازلهم .

ويبقى السؤال هنا : ما موقف الخوارج من الشفاعة لأهل الكبائر من عصاة

الموحدين الذين دخلوا النار ؟ والجواب على ذلك يظهر في المباحث الآتية .

(١) مجموع الفتاوى ٣١٤/١ .

(٢) مجموع الفتاوى ١١٦/١ ، وانظر ١٤٨/١ من المرجع نفسه .

(٣) مشارق أنوار العقول ١٣١/٢ .

(٤) مختصر تاريخ الإباضية ص ٦٦ .

(٥) الإباضية دراسة مركزة ص ٥١ .

المبحث الأول : موقف الخوارج من الشفاعة لأهل الكبائر :

يرى الخوارج أن الشفاعة إنما هي للأتقياء - كما سبق - وليست لأهل الكبائر من عصاة الموحدين الذين ماتوا بلا توبة من ذنوبهم الكبيرة ، لأن من الأصول المقررة لديهم أن من مات مصرأً على كبيرة فإن مأواه النار - قطعاً - خالداً فيها أبداً ، ولا يخرج منها لا بشفاعة الشافعين ولا برحمة أرحم الراحمين ، بل إنه في الخلود كالمشركين مهما كانت لديه من أعمال صالحة ، وحسنات جليhle ما دام لقي الله تعالى بكبيرة واحدة .

يقول شيخ الإسلام رحمه الله :

" ولكن كثيراً من أهل البدع والخوارج والمعتزلة أنكروا شفاعته لأهل الكبائر فقالوا : لا يشفع لأهل الكبائر ، بناء على أن أهل الكبائر عندهم لا يغفر الله لهم ولا يخرجهم من النار بعد أن يدخلوها لا بشفاعة ولا غيرها " (١) .

ويقول عبد العزيز الثميني من الخوارج الإباضية :

" فمن زعم أن الشفاعة تكون لأهل الكبائر لزمه القول بأنهم يدخلون الجنة ، وأن الأمة كلها في الجنة ، وذلك خلاف ما في الكتاب والسنة من أن من الأمة مخلصين في النار ، وهم أهل الكبائر الميتون عليها غير التائبين منها " (٢) .

وفي هذا يقول السالمي الإباضي :

شفاعة الرسول للتقي من الورى وليس لشقي

ثم يشرح ذلك بقوله :

(١) مجموع الفتاوى ٣١٨/١ وانظر مجموع الفتاوى ٤٨٠/١٢ ، ٨/١٠ ومقالات الإسلاميين ١٦٨/١ ، ٢٠٤ .

(٢) شرح قصيدة النونية ص ٣٠٢ عن كتاب دراسات إسلامية في الأصول الإباضية لبكير بن سعيد أعوش ص ٧٦ .

"أي شفاعة نبينا محمد ﷺ مقصورة على التقي من المكلفين ، والتقي: هو من جانب المحرمات وأدى الواجبات ، فلا شفاعة لغيره من الأشقياء" (١) وفسر الشقي بأنه "من مات مصراً على كبيرة" (٢) .

وهذا يتبين أن الخوارج ينفون الشفاعة لأهل الكبائر فكل من مات مصراً على كبيرة فلا تنفعه شفاعة بل هو مخلد في نار جهنم والعياذ بالله.

المبحث الثاني : أدلة الخوارج على نفي الشفاعة لأهل الكبائر والرد عليها :

أولاً : أدلة الخوارج على نفي الشفاعة لأهل الكبائر:

استدل الخوارج لقولهم في نفي الشفاعة لأهل الكبائر من عصاة الموحدين بأدلة أبرزها ما يلي :

١- قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى ﴾ [سورة الأنبياء: آية

٢٨] قالوا : فالآية صريحة في قصر الشفاعة على من ارتضاه الله ، وصاحب الكبيرة غير مرضي عند الله (٣) .

٢- قوله تعالى : ﴿ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ ﴾ [سورة غافر:

آية ١٨] قالوا : فالآية نفت الشفاعة عن الظالم وهذا اسم لكل من ظلم نفسه أو ظلم غيره (٤) ، ومثل هذه الآية قوله تعالى : ﴿ فَمَا تَنْفَعُهُمْ

شَفَعَةُ الشَّافِعِينَ ﴾ [سورة المدثر: آية ٤٨] وغيرها من الآيات التي تنفي الشفاعة (٥) .

(١) مشارق أنوار العقول ١٣٢/٢ .

(٢) المرجع السابق ١٣٤/٢ .

(٣) انظر المرجع السابق ١٣٢/٢-١٣٣ .

(٤) انظر مشارق أنوار العقول ١٣٣/١ .

(٥) انظر مجموع الفتاوى ١١٦/١ .

٣- وذكروا حديثاً لفظه " ليست شفاعتي لأهل الكبائر من أمي " (١).

٤- الأدلة القاطعة على تخليد أهل الكبائر في النار (٢).

ثانياً: الرد على استدلالات الخوارج على نفي الشفاعة عن أهل الكبائر:
يمكن الرد على استدلالات الخوارج على نفي الشفاعة عن أهل الكبائر بمايلي :

أولاً : إن استدلالهم بالآيات النافية للشفاعة يجاب عنه بأنها في حق الكفار والمشركين ، ولا يدخل فيها عصاة الموحدين .
يقول الإمام الآجري :

" إن المكذب بالشفاعة أخطأ في تأويله خطأ فاحشاً . خرج به عن الكتاب والسنة ، وذاك أنه عمد إلى آيات من القرآن نزلت في أهل الكفر ، أخبر الله عز وجل أنهم إذا دخلوا النار ، أنهم غير خارجين منها ، فجعلها المكذب بالشفاعة في الموحدين ، ولم يلتفت إلى أخبار رسول الله ﷺ في إثبات الشفاعة أنها إنما هي لأهل الكبائر ، و القرآن يدل على هذا " (٣) .

فأهل السنة يقولون: إن جميع الآيات النافية للشفاعة يراد بها شيان :

" أحدهما : أنها لاتنفع المشركين كما قال تعالى في نعتهم: ﴿ مَا سَلَكَكُمْ

فِي سَقَرٍ ﴾ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ﴿١٣﴾ وَلَمْ نَكُ نَطْعِمُ الْمَسْكِينِ ﴿١٤﴾

وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَائِضِينَ ﴿١٥﴾ وَكُنَّا نَكْذِبُ بِيَوْمِ الدِّينِ ﴿١٦﴾ حَتَّى أَتَيْنَا

الْيَقِينَ ﴿١٧﴾ فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفِيعَةُ الشَّفِيعِينَ ﴿١٨﴾ [سورة المدثر: آية ٤٢-٤٨] فهؤلاء

نفي عنهم نفع شفاعة الشافعين لأنهم كانوا كفاراً .

(١) ذكره الربيع بن حبيب في فصل الأخبار المقاطيع عن جابر بن زيد من الجامع الصحيح ص ٢٧٩ .

(٢) انظر مشارق أنوار العقول ١/١٣٥، ١٣٣ .

(٣) الشريعة للآجري ١٤٤/٢ .

والثاني : أنه يراد بذلك نفى الشفاعة التي يثبتها أهل الشرك ، ومن شابههم من أهل البدع ، من أهل الكتاب والمسلمين الذين يظنون أن للخلق عند الله القدر أن يشفعوا عنده بغير إذنه ، كما يشفع الناس بعضهم عند بعض ، فيقبل المشفوع إليه شفاعته شافع لحاجته إليه رغبة ورهبة ، وكما يعامل المخلوق المخلوق بالمعاوضة " (١) .

ثانياً : أمّا استدلالهم بقوله تعالى : ﴿ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى ﴾ [سورة الأنبياء: آية ٢٨] فالمقصود بمن ارتضى أي " الذين ارتضاهم لشهادة أن لا إله إلا الله " كما قال ابن عباس رضي الله عنهما (٢) .

وصاحب الكبيرة الموحّد هو من أهل شهادة أن لا إله إلا الله فيكون ممن ارتضاه الله لإيمانه فهو من هذا الوجه مرضي عنه وهو من وجه كونه مرتكباً لكبيرة مسخوطة عليه ، وهذا صحيح على أصل أهل السنة والجماعة من اجتماع الطاعة والمعصية في المؤمن ، وكذا التقوى والفجور والخير والشر والسنة والبدعة ونحو ذلك .
يقول السفاريني :

" لا يسلم لهم زعمهم أن الفاسق غير مرضي مطلقاً بل هو مرضي من جهة الإيمان والعمل الصالح وإن كان مبغوضاً من جهة الذنوب والعصيان وارتكاب القبائح بخلاف الكافر فإنه ليس بمرضي مطلقاً لعدم الأساس الذي تبني عليه الحسنات " (٣) .

(١) قاعدة في التوسل والوسيلة ١٤٩/١ - ١٥٠ ضمن مجموع الفتاوى .

(٢) رواه ابن أبي حاتم في تفسيره ٢٤٤٩/٨ وانظر الدر المنثور ٥٦٩/٤ وذكر فيه أنه رواه ابن المنذر وابن جرير والبيهقي .

(٣) لوامع الأنوار البهية ٢١٧/٢ - ٢١٨ .

ويقول ابن حزم :

" لا حجة لهم فيها ، لأن من أذن الله في إخراجهم من النار وأدخله الجنة ، وأذن للشافع في الشفاعة له في ذلك فقد ارتضاه " (١) .

ثالثاً : وأما استدلالهم بقوله تعالى : ﴿ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ ﴾ [سورة غافر: آية ١٨] فيجيب عن ذلك بأن يقال إن المراد بالظلم هنا الظلم الأكبر الذي هو الشرك كما قال تعالى : ﴿ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾ [سورة لقمان: آية ١٣] فالظالمون في هذه الآية هم المشركون الكافرون بالله تعالى (٢) .
يقول الإمام الطبري رحمه الله على هذه الآية :

" ما للكافرين بالله يومئذ من حميم يحم لهم فيدفع عنهم عظيم ما نزل بهم من عذاب الله ، ولا شفيع يشفع لهم عند ربه فيطاع فيما شفع ويحجب فيما سأل " (٣) .
ويقول الحافظ ابن كثير رحمه الله :

" أي ليس للذين ظلموا أنفسهم بالشرك بالله من قريب منهم ينفعهم ولا شفيع يشفع فيهم بل قد تقطعت بهم الأسباب من كل خير " (٤) .
رابعاً : وأما استدلالهم بقوله تعالى : ﴿ فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفِيعَةُ الشَّفِيعِينَ ﴾ [سورة المدثر: آية ٤٨] .

فالجواب عن ذلك ، أن يقال إن الآية في حق الكافرين ، وسياق الآيات التي قبلها يدل على ذلك فإنه تعالى قال : ﴿ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ﴾ ٥٠ ﴿ قَالُوا لَمْ

(١) الفصل لابن حزم ٣٦٨/٢ .

(٢) انظر زاد المسير ٧٤/٧ .

(٣) تفسير ابن جرير ٣٠٢/٢٠ .

(٤) تفسير ابن كثير ١٢٠/٧ .

نَكَ مِنَ الْمُصَلِّينَ ﴿١٣﴾ وَلَمْ تَكُ نُطْعِمُ الْمِسْكِينَ ﴿١٤﴾ وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ
 الْخَاطِئِينَ ﴿١٥﴾ وَكُنَّا نُكَذِّبُ بِيَوْمِ الدِّينِ ﴿١٦﴾ حَتَّى أَتَيْنَا الْيَقِينَ ﴿١٧﴾ فَمَا
 تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ ﴿١٨﴾ [سورة المدثر: الآيات ٤٢ - ٤٨] ومعلوم أنه لا
 يكذب بيوم الدين مؤمن .

قال الإمام ابن كثير على هذه الآية :
 " أي من كان متصفاً بمثل هذه الصفات فإنه لا تنفعه يوم القيامة شفاع
 شافع فيه ، لأن الشفاعة إنما تنجع إذا كان المحل قابلاً فأما من وافى الله كافراً
 يوم القيامة فإنه له النار ولا محالة خالداً فيها " (١) .
 بل إن جملة من العلماء استدلوا بهذه الآية على ثبوت الشفاعة في إخراج
 الموحدين المذنبين من النار .

يقول الإمام القرطبي رحمه الله على هذه الآية :
 " هذا دليل على صحة الشفاعة للمذنبين ، وذلك أن قوماً من أهل التوحيد
 عذبوا بذنوبهم ، ثم شفع فيهم فرحمهم الله بتوحيدهم والشفاعة ، فأخرجوا من
 النار ، وليس للكفار شفيع يشفع فيهم ... " (٢) .
 وذكر الإمام الآجري أن الكفار إذا دخلوا النار ثم رأوا خروج من دخلها من
 المذنبين الموحدين بشفاعة الأنبياء والملائكة والشهداء والعلماء والمؤمنين يود
 الذين كفروا لو كانوا مسلمين " وأيقنوا أنه ليس شافع يشفع لهم ، ولا صديق
 حميم يغني عنهم من عذابهم شيئاً ، قال الله عز وجل في أهل الكفر لما نضحوا

(١) تفسير ابن كثير ٧٣٦/٨ .

(٢) تفسير القرطبي (الجامع لأحكام القرآن) ٨٠/١٩ وانظر زاد المسير ١٥٣/٨ .

بالعذاب وعلموا أن الشفاعة لغيرهم قالوا ... ﴿ فَهَلْ لَنَا مِن شُفْعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلَ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ﴾ [سورة الأعراف: آية ٥٣] وقال عز وجل ﴿ فَكَيْبِكُوا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ ﴾ ﴿ وَجُنُودُ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ ﴾ ﴿ قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ ﴾ ﴿ تَاللَّهِ إِن كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ ﴿ إِذْ نُسَوِّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ ﴿ وَمَا أَضَلُّنَا إِلَّا الْمُجْرِمُونَ ﴾ ﴿ فَمَا لَنَا مِن شَافِعِينَ ﴾ ﴿ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ ﴾ [سورة الشعراء: آية ٩٤ - ١٠١].

وقال عز وجل في سورة المدثر وقد أخبر أن الملائكة قالت لأهل الكفر: ﴿ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ﴾ ﴿ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ﴾ ﴿ وَلَمْ نَكُ نُطْعِمُ الْمَسْكِينِ ﴾ ﴿ وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَائِضِينَ ﴾ ﴿ وَكُنَّا نَكْذِبُ بِيَوْمِ الدِّينِ ﴾ ﴿ حَتَّى أَتَيْنَا الْيَقِينَ ﴾ ﴿ فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفِيعَةُ الشَّفَاعِينَ ﴾ [سورة المدثر: آية ٤٢-٤٨].

قال محمد بن الحسين رحمه الله تعالى : هذه كلها أخلاق الكفار فقال عز وجل: ﴿ فما تنفعهم شفاعة الشافعين ﴾ فدل على أن لا بد من شفاعة وأن الشفاعة لغيرهم لأهل التوحيد خاصة ... " (١) .
خامساً : وأما الحديث الذي ذكره وهو " ليس شفاعتي لأهل الكبائر من أمي " .

فهو حديث مكذوب لا تصح نسبته للنبي ﷺ (٢) .

(١) الشريعة للآجري ١٤٥/٢ .

(٢) انظر موقف المتكلمين ٢٣٦/١ - ٢٣٧ . وحمله الباقلاني على فرض ثبوته على الكبائر التي هي

ردة وكفر . انظر التمهيد للباقلاني ص ٤١٩ - ٤٢٠ .

سادساً: وأما ما ذكروه من أن القول بالشفاعة لأهل الكبائر ينافي الأدلة القاطعة على تخليدهم في النار وعدم خروجهم منها .

فيجاب عن ذلك بأنه لا تعارض بينهما ، فقد سبق بيان أن الخلود لا يلزم منه عدم الخروج بل يدل على المكث الطويل ، وخروجهم من النار بالشفاعة لا ينافي دخولهم فيها .

فكيف بعد هذا يصح أن نجعل الآيات النافية للشفاعة للكفار أن تجعل في حق الموحدين المذنبين؟! وكيف يساوى بين الموحد والمشرک في المنع من الشفاعة وعدم الانتفاع بها؟!

فمن دخل النار بذنبه من أهل التوحيد فقد تحقق فيه الوعيد ، وليس في الأدلة ما يدل على عدم خروج من دخل من أهل التوحيد النار بل يخرجون منها بشفاعة الشافعين أو برحمة أرحم الراحمين كما سبق بيان ذلك .
سابعاً : إن الأدلة قد تضافرت وتواترت في الشفاعة لأهل الكبائر من الموحدين ومن هذه الأدلة مايلي :

١- عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : " يخرج قوم من النار بعد ما مسهم منها سفح فيدخلون الجنة فيسميهم أهل الجنة الجهنميين" ^(١).

٢- وعن أنس رضي الله عنه قال سمعت النبي ﷺ يقول : " إذا كان يوم القيامة شُفِّعت فقلت : يارب أدخل الجنة من كان في قلبه خردلة فيدخلون ، ثم أقول أدخل الجنة من كان في قلبه أدنى شيء " فقال أنس : كأني أنظر إلى أصابع رسول الله ﷺ " ^(٢) .

(١) رواه البخاري في كتاب الرقاق ، باب صفة الجنة والنار برقم ٦٥٥٩ .

(٢) رواه البخاري في كتاب التوحيد باب كلام الرب عز وجل يوم القيامة مع الأنبياء وغيرهم برقم ٧٥٠٩ .

٣- وعن أبي سعيد رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ " أما أهل النار الذين هم أهلها فإنهم لا يموتون فيها ولا يحيون ، ولكن ناساً أصابتهم النار بذنوبهم - أو قال بخطاياهم - فأما هم إماتة ، حتى إذا كانوا فحمًا أذن في الشفاعة ، فجاء بهم ضبائر ضبائر فبثوا على أنهار الجنة ، ثم قيل يا أهل الجنة أفيضوا عليهم ، فينبتون نبات الحبة في حميل السيل " (١) .

٤- وعن أنس رضي الله عنه في حديث الشفاعة الطويل وفيه :

" فيقال يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك ، وسل تعط ، واشفع تشفع فأقول : يارب أمي أمي ، فيقال : انطلق فأخرج منها من كان في قلبه مثقال شعيرة من إيمان ، فأنطلق فأفعل ثم أعود فأحمده بتلك المحامد ثم أخرج له ساجداً فيقال : يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعط واشفع تشفع فأقول : يارب أمي أمي ، فيقال : انطلق فأخرج منها من كان في قلبه مثقال ذرة أو خردلة من إيمان ، فأنطلق فأفعل ثم أعود فأحمده بتلك المحامد ثم أخرج له ساجداً فيقال يا محمد ارفع رأسك ، وقل يسمع لك ، وسل تعط ، واشفع تشفع ، فأقول يارب أمي أمي فيقول انطلق فأخرج من كان في قلبه أدنى أدنى مثقال حبة من خردل من إيمان فأخرجه من النار ، فأنطلق فأفعل - الحديث وفيه - ثم أعود الرابعة فأحمده بتلك المحامد ثم أخرج له ساجداً فيقال : يا محمد ارفع رأسك ، وقل يسمع ، وسل تعطه ، واشفع تشفع ، فأقول يارب ائذن لي فيمن قال : لا إله إلا الله ، فيقول وعزتي وجلالي وكبريائي وعظمي لأخرجن منها من قال لا إله إلا الله " (٢) .

(١) رواه مسلم في كتاب الإيمان برقم ١٨٥ .

(٢) رواه البخاري في كتاب التوحيد ، باب كلام الرب عز وجل مع الأنبياء وغيرهم برقم ٧٥١٠

ومسلم بنحوه في كتاب الإيمان حديث ١٩٣ مكرر .

٥- حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : " إن الله يخرج ناساً من النار فيدخلهم الجنة " ^(١) .

٦- وروى مسلم بسنده عن يزيد الفقير قال : كنت قد شغفني رأي من رأي الخوارج فخرجنا في عصابة ذوي عدد نريد أن نحج ثم نخرج على الناس، قال : فمررنا على المدينة فإذا جابر بن عبد الله يحدث القوم - جالس إلى سارية - عن رسول الله ﷺ قال : فإذا هو قد ذكر الجهنميين ، قال : فقلت له : يا صاحب رسول الله ما هذا الذي تحدثون ؟ والله يقول : ﴿ إِنَّكَ مَنْ تَدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ ﴾ [سورة آل عمران: آية ١٩٢] و ﴿ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ تَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا ﴾ [سورة السجدة: آية ٢٠] فما هذا الذي تقولون ؟ قال: فقال : أتقرأ القرآن ؟ قلت نعم: قال: فإنه مقام محمد ﷺ المحمود الذي يخرج الله به من يخرج قال ثم نعت وضع الصراط ومر الناس عليه، قال: وأخاف أن لا أكون أحفظ ذاك، قال: غير أنه قد زعم أن قوماً يخرجون من النار بعد أن يكونوا فيها... إلى أن قال: فرجعنا فلا والله ما خرج منا غير رجل واحد ^(٢) .

٧- وعن أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي " ^(٣) .

(١) رواه مسلم في كتاب الإيمان برقم ١٩١ مكرر .

(٢) رواه مسلم في كتاب الإيمان برقم ١٩١ مكرر .

(٣) رواه أحمد ٤٣٩/٢٠ برقم ١٣٢٢٢، طبع مؤسسة الرسالة ، وأبو داود في سننه كتاب السنة باب في الشفاعة ، برقم ٤٧٣٩ ، والحاكم في مستدركه ٦٩/١ وقال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه بهذا اللفظ وصححه الألباني في صحيح الترمذي ٢٩٥/٢ .

ثامناً: إن الشفاعة في إخراج أهل الكبائر الموحدين من النار متفق عليها بين سلف الأمة ولا ينكرها إلا مبتدع ضال^(١).

يقول شيخ الإسلام رحمه الله:

"وأما شفاعته لأهل الذنوب من أمته فمتفق عليها بين الصحابة والتابعين لهم بإحسان وسائر أئمة المسلمين الأربعة وغيرهم وأنكرها كثير من أهل البدع من الخوارج والمعتزلة والزيدية ، وقال هؤلاء : من يدخل النار لا يخرج منها لا بشفاعة ولا غيرها ، وعند هؤلاء ما ثم إلا من يدخل الجنة فلا يدخل النار ، ومن يدخل النار فلا يدخل الجنة ، ولا يجتمع عندهم في الشخص الواحد ثواب وعقاب . وأما الصحابة والتابعون لهم بإحسان وسائر الأئمة كالأربعة وغيرهم فيقولون بما تواترت به الأحاديث الصحيحة عن النبي ﷺ أن الله يخرج من النار قوماً بعد أن يعذبهم الله ما شاء أن يعذبهم يخرجهم بشفاعة محمد ﷺ ، ويخرج آخرين بشفاعة غيره ، ويخرج قوماً بلا شفاعة"^(٢).

المبحث الثالث: موقف الخوارج من أحاديث الشفاعة لأهل الكبائر :

لما أنكر الخوارج الشفاعة في إخراج أهل الكبائر الموحدين من النار واجهوا أحاديث كثيرة تثبت ما نفوه ، وتقرر ما أنكروه وقد أبطلوا الأخذ بتلك الأحاديث بالمسالك الآتية :

١- أنها غير صحيحة بل موضوعة .

٢- أنها على فرض صحتها فإنها أحاديث آحاد لا تفيد القطع فلا يؤخذ بها في العقائد .

٣- أنها معارضة بنصوص نفي الشفاعة وتعذيب أهل الكبائر .

(١) انظر مجموع الفتاوى ١/١١٦ ، ٤/٣٠٩ .

(٢) التوسل والوسيلة ١/١٤٨ - ١٤٩ ضمن مجموع الفتاوى .

٤- أنها محمولة على التائبين^(١) .

ويرد عليهم بمايلي :

أولاً : أن أحاديث الشفاعة في إخراج أهل الكبائر الموحدين من النار صحيحة ، وقد روى بعضها البخاري ومسلم ، بل نص بعض العلماء على تواترها^(٢) .

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله :

" إن أحاديث الشفاعة في أهل الكبائر ثابتة متواترة عن النبي ﷺ " ^(٣) .

ثانياً : إن قولكم إن أخبار الآحاد لا تفيد القطع ولا توجب العلم فليس على إطلاقه بل إن خبر الواحد إذا احتفت به القرائن فإنه يوجب العلم على مذهب جمهور أهل العلم المحدثين والفقهاء والمتكلمين^(٤) .

يقول الإمام أبو المظفر السمعاني بعد أن ذكر أن مذهب أهل الحديث والسنة القول بإفادة خبر الواحد المحتفة به القرائن العلم قال :

" وإنما هذا القول الذي يذكر أن خبر الواحد لا يفيد العلم بحال ولا بد من نقله بطريق التواتر لوقوع العلم به ، شيء اخترعته القدريّة والمعتزلة ، وكان

(١) انظر مشارق أنوار العقول ١٣٣/٢ - ١٣٦ ويلاحظ أن هذه التأويلات مستوحاة من تأويلات المعتزلة لنصوص الشفاعة لأهل الكبائر كما عند القاضي عبد الجبار في شرح الأصول الخمسة ص ٦٧٢ - ٦٧٣ ، ٦٨٩ - ٦٩١ .

(٢) انظر حكاية التواتر في التمهيد للباقلاني ص ٤١٩ ، مجموع الفتاوى ١٦/١٨ ، شرح العقيدة الطحاوية ٢٩٠/١ ، تفسير ابن كثير ٣٦١/٢ ، نظم المتناثر ص ١٥٠ - ١٥١ .

(٣) مجموع الفتاوى ٤٠٩/٤ .

(٤) انظر في تأييد هذا القول وترجيحه الأحكام للآمدي ٣٢/٢ ، الأحكام لابن حزم ١٠٨/١ العدة للقاضي أبي يعلى ٩٠٠/٢ - ٩٠١ ، الرد على المنطقيين لشيخ الإسلام ابن تيمية ص ٣٨ ، مقدمة التفسير ضمن مجموع الفتاوى ٣٥١/١٣ - ٣٥٢ ، مختصر الصواعق لابن القيم ٣٥٩/٢ - ٣٦٠ . وانظر موقف المتكلمين ١٧٢/١ .

قصدهم منه رد الأخبار ، وتلقفه منهم بعض الفقهاء الذين لم يكن لهم في العلم قدم ثابت ، ولم يقفوا على مقصودهم من هذا القول^(١).

وقد ذكر بعض العلماء أن من جملة أخبار الآحاد التي تفيد العلم لاحتفاف القرائن بها عامة أحاديث الصحيحين البخاري ومسلم لجلاتهما وتقدمهما وتلقي العلماء لكتايبهما بالقبول سوى أحرف يسيرة جداً^(٢).

وأدلة إثبات خبر الواحد العلم المذكورة في كتب الأصول وغيرها^(٣).
ثالثاً : وأما الزعم بأن أخبار الآحاد لا يؤخذ بها في العقائد فهذه بوابة أهل البدع التي دلفوا منها لإبطال أحاديث الرسول ﷺ التي لا توافق مذاهبهم .
والحق أنه يجب الأخذ بكل حديث صح عن رسول الله ﷺ سواء كان متواتراً أم آحاداً في جميع أمور الدين من العلميات والعمليات أو ما يسمى بالأصول والفروع ، والعقائد والأحكام والشرائع ، وليس لدى المفرقين بين تلك الأمور دليل صحيح^(٤).

يقول الحافظ بن عبد البر رحمه الله في سياق كلامه عن عمل أهل الفقه والأثر بخبر الواحد قال :

" وكلهم يدين بخبر الواحد العدل في الاعتقادات ، ويعادي ويوالي عليها ، ويجعلها شرعاً وديناً في معتقده ، على ذلك جماعة أهل السنة"^(٥).

(١) نقله عنه السيوطي في صون المنطق ص ١٦٠ - ١٦١ .

(٢) انظر مقدمة ابن الصلاح ص ١٤ - ١٥ ، تدريب الراوي ١/١٣٤ ، توضيح الأفكار ١/١٢٣ - ١٢٥ ، إرشاد الفحول ص ٤٩ - ٥٠ ، مجموع الفتاوى ١٨/١٧ ، شرح نخبه الفكر للحافظ ابن حجر ص ٩ . وانظر موقف المتكلمين ١/١٧٦ - ١٨٠ .

(٣) انظر الرسالة للشافعي ص ١٧٥ - ١٩٧ ، الأحكام لابن حزم ١/١١١ - ١٢٦ ، مختصر الصواعق ٢/٣٩٤ - ٤٠٠ . وانظر موقف المتكلمين ١/١٨١ - ١٨٥ .

(٤) انظر مجموع الفتاوى ١٩/٢٠٧ - ٢٠٩ . مختصر الصواعق ٢/٤١٢ - ٤٢٢ .

(٥) التمهيد لابن عبد البر ١/٨ .

ويقول ابن القيم رحمه الله :

" فإن هذه الأخبار لو لم تفد اليقين ، فإن الظن الغالب حاصل منهما ، ولا يمتنع إثبات الأسماء والصفات بها ، كما لا يمتنع إثبات الأحكام الطلبية بها ... ولم تزل الصحابة والتابعون وتابعوهم وأهل الحديث والسنة يحتجون بهذه الأخبار في مسائل الصفات والقدر والأسماء والأحكام ولم ينقل عن أحد منهم البتة أنه جوز الاحتجاج بها في مسائل الأحكام دون الأخبار عن الله وأسمائه وصفاته ... " (١) .

رابعاً : وأما قولهم بأن أحاديث الشفاعة في إخراج أهل الكبائر الموحدين من النار معارضة بنصوص تعذيبهم في النار ونفي الشفاعة عنهم . فيقال فيه: سبق بيان أنه لا تعارض بين هذه النصوص عند من وفقه الله تعالى للحق ، فإن نصوص الوعيد بالنار لمن عمل بعض الكبائر دالة على استحقاقهم العذاب ، ومن عذب منهم فإنه قد تحقق الوعيد فيه فلا ينافي ذلك خروجه بعد ذلك بالشفاعة .

وأما نصوص نفي الشفاعة فقد سبق بيان أنها في حق المشركين الذين لم تتحقق فيهم شروط الشفاعة ، وأما أهل الكبائر من الموحدين فلا يدخلون في هذه النصوص .

خامساً : وأما زعمهم بأن الشفاعة في أهل الكبائر خاصة في التائبين منهم فهذا من التحريف الظاهر ليوافق مذهبهم في حصر الشفاعة في المؤمنين برفع درجاتهم في الجنة .

وهذا التأويل الفاسد فيه تحكم ظاهر، ومصادرة لأقوال الرسول ﷺ وإبطال للأحاديث الكثيرة المصرحة بخروج قوم من أهل التوحيد دخلوا النار بذنوبهم

(١) مختصر الصواعق ٤١٢/٢ .

فيشفع لهم فيخرجون منها ويدخلون الجنة ، وهذا دليل على أنهم كانوا غير تائبين من ذنوبهم إذ لو كانوا تائبين لم يعذبهم ، ولو كانوا تائبين لقبل توبتهم كما قال تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنْهُ ﴾ [سورة الشورى: آية ٢٥] . ولو كانوا تائبين لم يصح وصفهم بأنهم أهل كبائر ، لأن التائب من الذنب كمن لا ذنب له ، كما لا يصح أن يوصف بالشرك من تاب منه فلا يصح أن يقال: إن الرسول ﷺ يشفع للمشركين، يعني الذين تابوا من الشرك .

وبهذا يتبين لنا فساد زعمهم بأن الشفاعة في أهل الكبائر إنما هي في حق التائبين منهم .

وبعد هذا فإن مما يدعو للعجب حرص الخوارج ومن سلك سبيلهم من الوعيدية على نفي الشفاعة في إخراج عصاة الموحدين من النار . وإن المسلم ليتساءل عن مصلحة الخوارج وهدفهم في حرصهم على رد النصوص الصريحة في ذلك واستماتتهم في تحريفها عن ظاهرها .

ثم ما الذي يضيرهم في أن تنال رحمة الله تعالى وشفاعة الشافعين موحداً تورط في معصية وأدركته المنية قبل أن يوفق للتوبة ، وقد يكون مع ذلك من المؤدين للواجبات الحريصين على السنن والمستحبات ، المجتهدين في اجتناب المحرمات ، لكنه زلت به القدم ، وغلبته نفسه على معصية - كشرب الخمر مثلاً - وقد يكون مع ذلك كارهاً لها ، مجاهداً نفسه في الإقلاع عنها ، ثم توفي قبل أن يحصل له ما كان يحبه ويرجوه من التوبة النصوح ، فهل من العدل والحكمة أن يقنط أمثال هذا من رحمة الله ، أو أن تحبط أعمالهم الصالحة بمجرد

معصية واحدة ، وهل هذا الاعتقاد والتوجه إلا فيمن يفترض في نفسه أو غيره ممن هو على شاكلته العصمة من الموت على كبيرة ، وهل هذا إلا فيمن لا يقدر ما يحصل للنفس البشرية من ضعف أمام بعض الشهوات .

فعلى قول أولئك الخوارج لو أن شخصاً ارتكب كبيرة وبعد الانتهاء منها بلحظة مات قبل أن يتذكر ويرجع فإن أعماله حابطة و الجنة عليه حرام .

وهذا القول في الحقيقة فيه نسبة الظلم للرب تبارك وتعالى ، وذلك بزعمهم أن الله تعالى يخلد في النار من كان من أهل طاعته إذا مات مصراً على كبيرة واحدة لا تخرجه من الإيمان ولا توقعه في الشرك ، ومن المعلوم أن الله عز وجل جعل حبوط الحسنات بالشرك لا بالمعاصي التي دون ذلك كما سبق بيان ذلك وقد قال سبحانه وتعالى: ﴿لَئِنْ أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [سورة الزمر: آية ٦٥] .

وقد ثبت في الحديث أن النبي ﷺ قال: " ما من عبد قال لا إله إلا الله ثم مات على ذلك إلا دخل الجنة " قال : أبو ذر : وإن زنى وإن سرق ؟ قال : " وإن زنى وإن سرق " ثلاثاً^(١) .

فلو كانت كبيرة الزنى والسرقة تحبط جميع الحسنات - كما زعم الخوارج - لم تكن له حسنة يدخل بها الجنة ، والرسول ﷺ بين أنه يدخل الجنة ، وليس هذا الحديث في التائبين إذ إن التائب من الذنب كمن لا ذنب له ، ولا يصح وصفه بذنبه الذي تاب منه ، وليس هناك فرق بين التائب من الزنى والسرقة ، أو من الكفر والشرك ، في كون الجميع غير مؤاخذ بما عمل إذا توفرت شروط التوبة ، فدل على أن الحديث خاص فيمن مات على تلك الكبائر التي هي دون الشرك بالله تعالى .

(١) رواه البخاري في كتاب اللباس ، باب الثياب البيض برقم ٥٨٢٧ ، ومسلم في كتاب الإيمان برقم ٩٤ .

وفي الحقيقة فإنه لا يتجرأ على إنكار ما تواترت به النصوص الشرعية من الشفاعة لأهل الكبائر في الخروج من النار إلا من قل دينه ، وغلبه الهوى ، وضاق ذرعاً بسعة رحمة الله وعفوه ، وإنه لحري بمن كانت هذه حاله وعقيدته أن يحرم من هذا الفضل العظيم ، وقد ورد في الأثر عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : " من كذب بالشفاعة فليس له فيها نصيب " ^(١) .

وذكر الحافظ ابن حجر عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : " يخرج قوم من النار ولا نكذب بها كما يكذب بها أهل حروراء " يعني الخوارج ^(٢) .

وقد روى اللالكائي بسنده عن حنبل قال : قلت لأبي عبد الله - يعني أحمد ابن حنبل - ما يروى عن النبي ﷺ في الشفاعة ؟ فقال :

" هذه الأحاديث صحاح نؤمن بها ونقر ، وكل ما روي عن النبي ﷺ بأسانيد جيدة نؤمن بها ونقر ، قلت له : وقوم يخرجون من النار ؟ فقال : نعم ، إذا لم نقر بما جاء به الرسول ودفعناه رددنا على الله أمره ، قال الله عز وجل : ﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ﴾ [سورة الحشر : آية ٧] .

قلت والشفاعة ؟ قال : كم حديث يروى عن النبي ﷺ في الشفاعة والحوض ، فهؤلاء يكذبون بها ويتكلمون ، وهو قول صنف من الخوارج ، وإن الله تعالى يخرج من النار أحداً بعد إذ أدخله ، والحمد لله الذي عدل عنا ما ابتلاهم به " ^(٣) .

* * *

(١) رواه الآجري في الشريعة ١٤٧/٢ ، واللالكائي بنحوه برقم ٢٠٨٨ ، ١١١٠/٦ - ١١١١ ،

وكذا سعيد بن منصور كما عزاه إليه الحافظ ابن حجر وصحح إسناده ، انظر فتح الباري ٢٠/١١ .

(٢) فتح الباري ٥٢٠/١١ .

(٣) اللالكائي ١١١١/٦ .

الخاتمة :

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله ... وبعد :

فقد ظهر من خلال هذا البحث علاقة قول الخوارج في الإيمان بمعتقدهم في مرتكب الكبيرة ، كما تبين أن عامتهم يكفرون مرتكب الكبيرة كفر شرك أو كفر نعمة ، على تفصيلات بينهم في ذلك ، وعرفنا أدلتهم والرد عليها في هذه المسألة .

وقد أبرز البحث حكم مرتكب الكبيرة يوم القيامة عند الخوارج وأنهم أجمعوا على حبوط حسناته ، ووجوب تعذيبه وخلوده في النار ، إذا مات من غير توبة .

كما قرروا عدم انتفاعه بالشفاعة فلا تناله شفاعة الشافعين ، ولا رحمة أرحم الراحمين ، بل هو مخلد مع الكافرين .

وفي سياق ذكر أقوال الخوارج ودلائلهم على ما يقولون تظهر أهواؤهم وتكلفتهم في صرف النصوص الصريحة عن ظاهرها ، وتحريفها عن معانيها الصحيحة .

ومن خلال الرد على الخوارج تظهر قوة حجة أهل السنة والجماعة ووسطيتهم في معتقدتهم في مرتكب الكبيرة .

وفي الختام : أسأل الله تعالى أن ينصر دينه ، وكتابه ، وسنة نبيه ، وأن يرزق المسلمين الفقه في الدين ، ويجنبهم مضلات الهوى ، والفتن ، ما ظهر منها وما بطن .

وصلّى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

فهرس المصادر والمراجع :

- ١- الإباضية . دراسة مركزة في أصولهم التاريخية ، علي يحيى معمر ، الطبعة الثانية ١٤٠٧ هـ ، الناشر مكتبة وهبة ، القاهرة .
- ٢- الإحكام في أصول الأحكام ، سيف الدين علي الآمدي ، تعليق الشيخ عبد الرزاق عفيفي ، الطبعة الأولى ١٣٨٧ هـ ، مؤسسة النور .
- ٣- الإحكام في أصول الأحكام، أبو محمد علي بن أحمد بن حزم، تحقيق أحمد شاكر الطبعة الأولى ١٤٠٠ هـ ، دار الآفاق الجديدة، بيروت .
- ٤- الأربعين في أصول الدين، للفخر الرازي ، الطبعة الأولى ، دار المعرفة العثمانية ، الهند ١٣٥٣ هـ .
- ٥- الإرشاد إلى قواطع الأدلة في أصول الاعتقاد ، إمام الحرمين أبو المعالي الجويني ، تحقيق د. محمد يوسف موسى ، وعلي عبد المنعم عبد الحميد ، الناشر ، مكتبة الخانجي بمصر ١٣٦٩ هـ .
- ٦- إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول ، محمد بن علي الشوكاني ، دار المعرفة ، بيروت ، لبنان ١٣٩٩ هـ .
- ٧- الاعتقاد على مذهب السلف أهل السنة والجماعة ، أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي ، طبع السلام العالمية للطبع والنشر والتوزيع .
- ٨- اعتقاد فرق المسلمين والمشركون ، فخر الدين الرازي ، تحقيق علي سامي النشار دار الكتب العلمية .
- ٩- أصول الدين ، عبد القاهر البغدادي ، الطبعة الأولى باستانبول ، مطبعة الدولة ١٣٤٦ هـ .
- ١٠- الاعتصام ، أبو إسحاق إبراهيم الشاطبي ، تحقيق عبد الرزاق المهدي ، دار الكتاب العربي ، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ .
- ١١- الإيمان الأوسط ، شيخ الإسلام ابن تيمية ، مطبوع ضمن مجموع فتاوى شيخ الإسلام ، جمع وترتيب عبد الرحمن بن محمد بن قاسم ، الطبعة الأولى ، ١٣٨١ هـ .

- ١٢- التبصير في الدين ، وتمييز الفرقة الناجية عن الفرق الهالكة ، لأبي المظفر طاهر بن محمد الإسفرائيني ، تحقيق كمال يوسف الحوت ، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ ، عالم الكتب ، بيروت .
- ١٣- تدريب الراوي بشرح تقريب النواوي ، جلال الدين السيوطي ، حققه عبد الوهاب عبد اللطيف ، الطبعة الثانية ١٣٩٩هـ دار إحياء السنة النبوية .
- ١٤- ترتيب القاموس المحيط ، الطاهر أحمد الزاوي ، دار عالم الكتب بالرياض ، الطبعة الرابعة ، ١٤١٧هـ .
- ١٥- تفسير القرآن العظيم، للحافظ ابن كثير ، طبعة دار إحياء التراث العربي تصحيح علي شيري ، وطبعة دار الفكر الثانية عام ١٣٨٩هـ.
- ١٦- التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد ، أبو عمر يوسف بن عبد البر ، طبع وزارة الأوقاف بالملكة المغربية ، تحقيق جماعة من العلماء .
- ١٧- تمهيد الأوائل وتلخيص الدلائل ، محمد بن الطيب الباقلاني ، تحقيق عماد الدين أحمد بن حيدر ، مؤسسة الكتب الثقافية ، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ .
- ١٨- التوحيد وإثبات صفات الرب عز وجل ، محمد بن إسحاق بن خزيمة .
- ١٩- توضيح الأفكار لمعاني تنقيح الأنظار ، محمد بن إسماعيل الصنعاني ، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد ، الطبعة الأولى عام ١٣٦٦هـ مكتبة الخانجي .
- ٢٠- جامع البيان عن تأويل آي القرآن ، أبو جعفر محمد بن جرير الطبري ، تحقيق محمود وأحمد شاكر ، دار المعارف بمصر ، وطبع دار هجر بتحقيق د. عبد الله التركي ، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ .
- ٢١- الجامع الصحيح ، الربيع بن حبيب ، المطبعة العمومية بدمشق ١٣٨٨هـ .
الناشر دار الفتح للطباعة والنشر والتوزيع .
- ٢٢- جامع العلوم والحكم، في شرح خمسين حديثاً من جوامع الكلم ، أبو الفرج عبد الرحمن بن رجب الناشر : المؤسسة السعيدية بالرياض .
- ٢٣- حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح ، ابن قيم الجوزية ، الطبعة الثالثة ١٣٩٢هـ
الناشر : مكتبة ومطبعة النهضة الحديثة ، مكة المكرمة.

- ٢٤- الحق الدامغ ، أحمد الخليلي ، الطبعة الثانية ١٤١٢هـ .
- ٢٥- دراسات إسلامية في أصول الإباضية ، لبكير بن سعد أعوش ، الطبعة الثالثة ، ١٤٠٨هـ ، الناشر دار وهبه ، القاهرة .
- ٢٦- الدر المنثور في التفسير بالمأثور ، جلال الدين السيوطي ، الناشر محمد أمين دمع ، بيروت .
- ٢٧- الرد على المنطقيين ، شيخ الإسلام ابن تيمية ، الناشر عبد الصمد شرف الدين ، المطبعة القيمة بمبای ، ١٣٦٨هـ
- ٢٨- الرسالة ، الإمام الشافعي ، تحقيق محمد سيد كيلاني ، الطبعة الأولى ١٣٨٨هـ ، مطبعة مصطفى البابي الحلبي بمصر .
- ٢٩- رسالة في تحكيم القوانين ، محمد بن إبراهيم آل الشيخ ، الطبعة الثانية ١٤٠٣هـ مطابع شركة الصفحات الذهبية .
- ٣٠- زاد المسير في علم التفسير ، أبو الفرج بن الجوزي ، عناية أحمد شمس الدين ، دار الكتب العلمية ، الطبعة الأولى ، ١٤١٤هـ .
- ٣١- الزواجر عن اقتراف الكبائر ، أبو العباس أحمد بن محمد بن حجر الهيتمي ، الطبعة الثانية ١٤١٤هـ ، دار الكتب العلمية بيروت .
- ٣٢- السنة، لابن أبي عاصم ، خرج أحاديثه محمد ناصر الدين الألباني، الطبعة الأولى المكتب الإسلامي .
- ٣٣- سنن أبي داود ، نشر دار السلام ، الطبعة الثانية ١٤٢١هـ .
- ٣٤- سنن الترمذي ، نشر دار السلام ، الطبعة الثانية ١٤٢١هـ .
- ٣٥- شرح الأصول الخمسة ، القاضي عبد الجبار بن أحمد المعتزلي ، تحقيق د. عبد الكريم عثمان ، الطبعة الأولى ، ١٣٨٤هـ ، مكتبة وهبة بمصر .
- ٣٦- شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة من الكتاب والسنة وإجماع الصحابة والتابعين من بعدهم، لأبي القاسم هبة الله اللالكائي ، تحقيق أحمد سعد حمدان ، دار طيبة للنشر والتوزيع .

- ٣٧- شرح العقيدة الطحاوية ، علي بن أبي العز الحنفي ، تحقيق د. عبد الله التركي وشعيب الأرناؤوط ، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ ، مؤسسة الرسالة .
- ٣٨- شرح المقاصد ، مسعود بن عمر التفتازاني ، تحقيق عبد الرحمن عميرة ، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ ، عالم الكتب ، بيروت .
- ٣٩- شرح نخبة الفكر في مصطلحات أهل الأثر ، علي بن سلطان القاري ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٣٩٨هـ .
- ٤٠- الشريعة ، أبو بكر بن محمد بن الحسين الآجري ، تحقيق محمد حامد الفقي ، مطبعة السنة المحمدية ١٣٦٩هـ .
- ٤١- الصحاح ، تاج اللغة وصحاح العربية ، إسماعيل الجوهري ، تحقيق : أحمد عبد الغفور عطار ، الطبعة الأولى ١٣٧٦هـ ، القاهرة .
- ٤٢- صحيح الإمام البخاري ، نشر دار السلام ، الطبعة الثانية ١٤٢١هـ .
- ٤٣- صحيح مسلم ، نشر دار السلام ، الطبعة الثالثة ١٤٢١هـ ، دار الخير ، دمشق ، بيروت .
- ٤٤- صون المنطق والكلام عن فن المنطق والكلام ، جلال الدين عبد الرحمن السيوطي ، تعليق علي سامي النشار ، مكتبة عباس أحمد الباز .
- ٤٥- طريق المهجرتين ، للإمام ابن القيم ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٤١٦هـ .
- ٤٦- العبودية ، لشيخ الإسلام ابن تيمية ، مطبوع ضمن مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية جمع وترتيب عبد الرحمن بن قاسم ، الطبعة الأولى ، الرياض ١٣٨١هـ .
- ٤٧- العدة في أصول الفقه ، القاضي أبو يعلى محمد بن الحسين الفراء ، تحقيق د. أحمد ابن علي مباركي ، الطبعة الأولى ١٤٠٠هـ ، مؤسسة الرسالة .
- ٤٨- فتح الباري شرح صحيح البخاري ، الحافظ ابن حجر العسقلاني ، الطبعة الثانية ١٤١٨هـ ، دار الكتب العلمية ، بيروت .
- ٤٩- فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير ، محمد بن علي الشوكاني ، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع .

- ٥٠- الفرق بين الفرق ، عبد القاهر البغدادي ، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد ، دار المعرفة ، بيروت .
- ٥١- الفصل في الملل والأهواء والنحل ، أبو محمد علي بن حزم الظاهري ، عناية أحمد شمس الدين ، دار الكتب العلمية ، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ .
- ٥٢- الكيلانية ، شيخ الإسلام ابن تيمية ، مطبوع ضمن مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية جمع وترتيب عبد الرحمن بن قاسم ، الطبعة الأولى ، الرياض ١٣٨١هـ .
- ٥٣- لسان اللسان ، تهذيب لسان العرب ، أبو الفضل جمال الدين بن منظور دار الكتب العلمية ، بيروت ، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ .
- ٥٤- لوامع الأنوار البهية ، وسواطع الأسرار الأثرية بشرح الدرّة المضية في عقد الفرقة المرضية ، محمد بن أحمد السفاريني ، الطبعة الثانية ، ١٤٠٢هـ الناشر مؤسسة الخافقين ، دمشق .
- ٥٥- مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ، جمع وترتيب عبد الرحمن بن قاسم ، الطبعة الأولى ١٣٨١هـ .
- ٥٦- مختصر تاريخ الإباضية ، أبو الربيع سليمان الباروني ، الطبعة الثانية ، نشر دار الاستقامة ، تونس .
- ٥٧- مختصر الصواعق المرسلة على الجهمية والمعطلة ، شمس الدين ابن قيم الجوزية ، اختصار محمد الموصلي ، مكتبة الرياض الحديثة .
- ٥٨- مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين ، شمس الدين ابن قيم الجوزية ، تحقيق محمد حامد الفقي ، ١٣٧٥هـ ، مطبعة السنة المحمدية .
- ٥٩- مسائل الإيمان ، القاضي أبو يعلى ، تحقيق سعود الخلف ، دار العاصمة ، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ .
- ٦٠- المستدرک علی الصحیحین ، لأبي عبد الله الحاكم النيسابوري ، مع تلخيصه للذهبي ، نشر مكتب المطبوعات الإسلامية ، حلب ، دار الفكر .
- ٦١- مسند الإمام أحمد ، الطبعة الأولى ١٣٨٩ ، المكتب الإسلامي للطباعة والنشر ، دار صادر ، بيروت والطبعة الأولى ١٤٢٠هـ ، من نشر دار الرسالة .

- ٦٢- مشارق أنوار العقول ، عبد الحميد حميد السالمي ، تحقيق عبد الرحمن عميرة ، تعليق أحمد الخليلي ، دار الجليل ، الطبعة الأولى ١٤٠٩ هـ .
- ٦٣- معالم التنزيل ، أبو محمد الحسين البغوي ، إعداد وتحقيق خالد العك ومروان سوران ، الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ ، دار المعرفة ، لبنان .
- ٦٤- مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين ، أبو الحسن الأشعري ، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد ، الطبعة الثانية ١٣٨٩ هـ ، نشر مكتبة النهضة المصرية بالقاهرة .
- ٦٥- مقدمة ابن الصلاح في علوم الحديث ، أبو عمرو ابن الصلاح ، دار الكتب العلمية ، ١٣٩٨ هـ ، بيروت .
- ٦٦- مقدمة في التفسير ، شيخ الإسلام ابن تيمية ، مطبوع ضمن مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية جمع وترتيب عبد الرحمن ابن قاسم ، الطبعة الأولى ، الرياض ، ١٣٨١ هـ .
- ٦٧- الملل والنحل ، محمد بن عبد الكريم الشهرستاني ، تحقيق محمد سيد الكيلاني ، دار المعرفة ، بيروت .
- ٦٨- منهاج السنة النبوية ، شيخ الإسلام ابن تيمية ، تحقيق د. محمد رشاد سالم ، الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ ، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية .
- ٦٩- المواقف في علم الكلام ، عبد الرحمن الإيجي ، عالم الكتب ، بيروت .
- ٧٠- الموجز ، لأبي عمار عبد الكافي الإباضي ، تحقيق عبد الرحمن عميرة ، دار الجليل ، بيروت ، الطبعة الأولى ١٤١٠ هـ .
- ٧١- موقف المتكلمين من الاستدلال بنصوص الكتاب والسنة ، سليمان بن صالح الغصن ، دار العاصمة ، الرياض ، الطبعة الأولى ، ١٤١٦ هـ .
- ٧٢- نظم المتناثر من الحديث المتواتر ، أبو الفيض جعفر الحسني الكناني ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٤٠٠ هـ .
- ٧٣- الوعد والوعيد بين أهل السنة والمخالفين ، خالد العتيبي ، مطبوع على الآلة الكاتبة .